

# الإصلاح

لا يُصْلَحُ آخِرُ هَذِهِ الْأُمَّةِ إِلَّا مَا أَصْلَحَ أَوَّلُهَا

مجلة جامعة تصدر عن دار الفضيحة للنشر والتوزيع

السنة التاسعة، العدد السادس والأربعون، رجب/شعبان 1436 هـ الموافق 3 ماي/جوان 2015م

**مساوئ الكذب وأضراره**

د.كمال قالمي

**جديد الفتاوى...**

في حكم وضع أجهزة التصوير في المسجد  
في حكم إجارة الثياب والحلي للمناسبات

**ضابط الانحراف عن القبلة**

عباس ولد عمر

**إرضاء الله وإرضاء الخلق**

عمر الحاج مسعود

# الفتاوى

**أسماءهم وأوصافهم**

نجيب جلواح





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ، نَحْمَدُهُ وَنُسْتَعِينُهُ  
وَنَسْتَغْفِرُهُ، وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا  
وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا، مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ  
لَهُ، وَمَنْ يَضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ.

وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا  
شَرِيكَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ.  
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ  
حَقَّ تَقَاتِهِ، وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾  
[سُورَةُ الْآحْزَابِ: ١-٢].

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ  
مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا  
رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ  
بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾  
[سُورَةُ الشُّرَا: ١].

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا  
قَوْلًا سَدِيدًا ﴿٧٠﴾ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ  
وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ  
فَقَدْ فُازَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿٧١﴾﴾ [سُورَةُ الْأَحْزَابِ: ١].

أَمَّا بَعْدُ:

فَإِنَّ خَيْرَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ، وَأَحْسَنَ  
الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ ﷺ، وَشَرُّ الْأُمُورِ  
مُحَدَّثَاتُهَا، وَكُلُّ مُحَدَّثَةٍ بِذَعَةٍ، وَكُلُّ بِذَعَةٍ  
ضَلَالَةٌ، وَكُلُّ ضَلَالَةٍ فِي النَّارِ.



## الاشتراك السنوي



**يرجى إرسال طلب يتضمن الأمور التالية:**

♦ الاسم واللقب.

♦ العنوان.

♦ الهاتف.

♦ الوظيفة.

♦ وصل الحوالة البريدية.

**ترسل الحوالة البريدية باسم توفيق عمروني على**

**الحساب البريدي الجاري:**

ccp 4142776 clé 96

**قيمة الاشتراك:**

الأفراد، 1200 دج. المؤسسات 1500 دج

**عنوان المراسلة:** دار الفضيلة للنشر والتوزيع

التعاونية العقارية (الإصلاحات) - قطعة (44)

عين النعجة - الجزائر





مدير المجلة

# افتتاحية

## لغة العلم

يتميز السلفيون عن غيرهم أنهم يتعاملون بلغة العلم الشرعي الصحيح، فلا السياسة يُمارسون، ولا طقوس الصوفية يُعانون، ولا طرائق الفلسفة يسلكون، ولا أساليب الحزبية يستعملون؛ وإنما يشغلهم العلم - تعلماً وتعليماً - لكونه الوسيلة الناجعة لانتشال الأمة من براثن الجهل، ووضعها على دروب الخير والصلاح والفضيلة.

ولهذا علّق نيل الشرف بالعلم، قال تعالى: ﴿يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ﴾ [المائدة: 111]، فلا يُنظر إلى صورة وخلقة، ولا يلتفت إلى نسب ووطن، ولا يُعبأ بمنصب ووظيفة، وإنما العُمدة على ما يحمله الرجل من علم صحيح يرفعه الله به، ويفتح به قلوباً غُلُفاً وأعيناً عُميةً وأذاناً صُمًا، ما يكون له الأثر الجميل على الناس، فهذا هو العالم الذي أمرت الأمة أن تُنزله المنزلة الرفيعة، وتبوّته مقام الإمامة في الدين، وتسمح لعلومه بالذيع والانتشار.

وأما النعمات الجاهلية اليوم فهي تُريد لهذا العلم أن ينحصر مجاله وتقوّض أركانه ويحدّ انتشاره، ويصدّ الناس عن حَمَلته بشبه واهية، كقولهم: إن العالم الذي بالحجاز أو بالشام لا يمكن للمغربي أو الجزائري أن يأخذ عنه العلم لاختلاف الأقاليم والعادات والمذاهب ونحو ذلك، والحق أنه لا يُنكر أثر بعض ذلك في الفتوى؛ لكن لا يصح أن يُسحب ليكون حجة لحجب الناس عن العالم وحجزهم عن علمه، وإن المفتي المؤهل يفقه الواقع، ويفهم الواجب في هذا الواقع بإنزال الحكم الشرعي المناسب، فلا يُهمل الفروقات، ولا يفرّق بين المتماثلات.

لهذا لم يكن لهذه الحدود الوهمية يوماً ما أثر في لغة العلم وفي علاقة العالم بالمتعلم، بل لم تحفظ كتب التاريخ والتراجم سوى التواصل والتداخل بين الشيوخ والطلّاب، وبين علماء الأمصار المختلفة، فالعراقي يتعلّم من الحجازي، والمغربي يروي عن المصري، واليميني يستفتي الشامي وهكذا.

فالعالم حبلٌ متينٌ توصل به الأمة، ولغة حية يتواصل بها أفرادها على اختلاف ألوّانهم وأوطانهم وألسنتهم، لتشتدّ أو اصبرها ويستقيم أمرها؛ والخائن من يحاول قطع هذا الحبل أو طمس هذه اللغة؛ ذلك لأنّ الفتن الواقعة اليوم لا يدفعها علم شامي أو علم مغربي أو علم حجازي، بل يدفعها علم شرعي صحيح مستمد من الكتاب والسنة على فهم السلف أيّا كان حامله؛ فالبلد أو الجهة وصف طردي لا أثر له في الحكم، والعالم لا يُصنّف علمه بجنسيته، ولا تُقصر الاستفادة منه على أهل بلده؛ كيف وقد شبه النبي ﷺ العالم بالبدر، ومعلوم أن نور البدر يبلغ جميع الأقطار، وتراه جميع الأبصار؛ إلا عين عليها غشاوة، أو عقل سبته غباوة، نسأل الله العفو والسلامة.

﴿إِنْ أَرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ أَتْلُفُهُ وَمَا تَزِمُنِي إِلَّا بِأَمْرِ اللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِنَّهُ لَإِذَا شَاءَ﴾

# الإصلاح

لا يُصلح آخر قلبه الا الله الا ما أُصلح أولها

مجلة جامعة تصدر عن دار الفضيلة للنشر والتوزيع

دار الفضيلة  
للنشر والتوزيع

المدير

توفيق عمروني

رئيس التحرير

عز الدين رمضان

أعضاء التحرير:

عمر الحاج مسعود

عثمان عيسى

نجيب جلواح

د. رضا بوشامة

التصميم والإخراج الفني:

دار الفضيلة للنشر والتوزيع

الطباعة:

مطبعة الديوان

عنوان المجلة:

دار الفضيلة للنشر والتوزيع

التعاونية العقارية (الإصلاحات) - قطعة

(44) عين النعجة - الجزائر

الهاتف والفاكس: 57 56 38 (023)

(النقل): 06 99 92 (0559)

التوزيع (جوال): 62 53 08 (0661)

البريد الإلكتروني:

darelfadhila@hotmail.com

الموقع على الشبكة العنكبوتية:

www.rayatalislah.com



# محتويات



العدد السادس والأربعون . السنة التاسعة؛  
رجب - شعبان 1436 / ماي - جوان 2015



## مساوي الكذب وأضراره

4



## ضابط الانحراف عن القبلة

17

- 1..... الافتتاحية: لغة العلم/ مدير المجلة
- 4..... الطليعة: العلم والعمل/ التحرير
- من مشكاة السنة: مساوي الكذب وأضراره
- 6..... /د.كمال قالمي
- التوحيد الخالص: أصول الشرك عند الإمام ابن القيم
- 12..... /محمد كربوز
- بحوث ودراسات: ضابط الانحراف عن القبلة
- 17..... /عباس ولد عمر
- مسائل منهجية: عليك بالسنة فإن من الناس من لا يعاب
- 24..... /عبد المجيد تالي
- سيرة وتاريخ: موقعة الزلاقة بالأندلس دروس وعبر
- 28..... /إبراهيم بن حليلة
- تزكية وآداب: إرضاء الله وإرضاء الخلق
- 33..... /عمر الحاج مسعود
- 36..... فتاوى شرعية: أ. د. محمد علي فركوس
- سير الأعلام: إذابة الطرقيين لعلماء الجمعية المصلحين
- 40..... /د.سليم مجوبي
- أخبار التراث: الوقوف على حقيقة الحروف للجعبري
- 45..... /د.فؤاد عطا الله
- اللغة والأدب: التحفة الميمية في بيان العقيدة المنجية
- 49..... (قصيدة) / الحبيب زوقاق
- حَتَّ الْإِخْوَانُ .. عَلَى اغْتِنَامِ شَهْرِ رَمَضَانَ
- 51..... (قصيدة) /منور عشيّش
- ألفاظ ومفاهيم في الميزان: الخوارج أسماؤهم وأوصافهم
- 54..... /نجيب جلواح
- 62..... الفوائد والنوادر: التحرير
- 64..... بريد القراء: التحرير



## قواعد النشر في المجلة

- أن تكون الموضوعات مطابقة لخطة المجلة، وموافقة لمنهجها.
- أن يكون المقال متسمًا بالأصالة والاعتدال.
- أن يحرر المقال بأسلوب يحقق الغرض، ولغة بعيدة عن التكلف والتعقيد.
- الدقة في التوثيق والتخريج مع الاختصار.
- أن تكون الكتابة على الكمبيوتر، أو بخط واضح مقروء، وعلى وجه واحد من الورقة.
- ألا يزيد المقال على خمس صفحات.
- أن يذكر صاحب المقال اسمه الكامل وعنوانه ورقم هاتفه، ودرجته العلمية إن وجدت.
- المقالات أو البحوث التي لا تنشر لا ترد لأصحابها.

المراسلات على عنوان المجلة باسم رئيس التحرير:  
دار الفضيلة للنشر والتوزيع  
التعاونية العقارية (الإصلاحات) - قطعة (44)  
عين النعجة - الجزائر  
الفاكس: 57 56 38 (023)  
البريد الإلكتروني:  
darelfadhila@hotmail.com

سعر النسخة: (200 دج)  
الاشتراك السنوي للأفراد: (1200 دج)  
الاشتراك السنوي للمؤسسات: (1500 دج)

## غلاف العدد السابق



33

## إرضاء الله وإرضاء الخلق



54

## الخواارج أسماءهم وأوصافهم



# العلم والعدل

التحرير



ضالاً جاهلاً، ولا غاوتاً متبوعاً هواه، ولا ينطق عن هواه، وإنما نطقه وحى أوحاه الله تعالى.

وقال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ۝﴾ [الشورى: ١٣٨]. فالهدى يتضمن العلم النافع، ودين الحق يتضمن العمل الصالح، ومبناه على العدل، كما قال تعالى: ﴿وَأَرْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ ۝﴾ [المائدة: ١٥٢].<sup>(٢)</sup>

وإن أصل العلم هو العلم بالله تعالى ومعرفة أسمائه وصفاته وتوحيده؛ قال الله تعالى: ﴿قَاعِلَرَأَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ۝﴾ [مجادل: ١٩]. وهي المعرفة التي تورت خشية الله التي تحول بين العبد وبين معصية ربه؛ لهذا اتفق على أن كل من عصى الله فهو جاهل.

كما أن أصل العدل هو العدل في حق الله تعالى، وهو عبادته وحده لا شريك له؛ فإن الشرك ظلم عظيم، كما قال

(2) «الجواب الصحيح» لابن تيمية (1/106).

فيكون ضالاً في شيء، غاوتاً في شيء آخر؛ إذ هو ظلم جهول؛ والله سبحانه يعاقب على كل من الذنبتين بالآخر، كما قال تعالى: ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا ۝﴾ [البقرة: ١٠]. وكما قال: ﴿فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ ۝﴾ [البقرة: ١٥]. كما يثاب المؤمن على الحسنة بحسنة أخرى؛ فإذا عمل بعلمه ورثه الله علم ما لم يعلم، وإذا عمل بحسنة دعتة إلى حسنة أخرى، وهكذا...<sup>(١)</sup>

ولهذا؛ كان أسعد الناس هو من تاب إلى الله من جهله وظلمه، ودفع هاتين الآفتين عن نفسه وابتعد عنهما، وأنهما لا تدفعان إلا بمتابعة الأنبياء ﷺ؛ ذلك لأن الأنبياء بُعثوا بالعلم والعدل، فعلى قدر اتباعهم يتحقق العلم والعدل؛ وعلى قدر مخالفة أمرهم يقع المرء في الجهل والظلم، قال الله تعالى: ﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ ۝١ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ ۝٢ وَمَا يَنْطَلِقُ مِنَ الْمَوْتِ ۝٣ إِنَّ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ۝٤﴾ [الجن: ١-٤]. فبين سبحانه وتعالى. أن نبيه ﷺ ليس

(1) «جامع الرسائل» لابن تيمية (1/230).

العلم والعدل أصلان عظيمان، لو تمسك بهما الخلق في كل حال، وفي كل زمان، وفي كل مكان لاستقامت الدنيا، واطمأن كل امرئ في نفسه، وآمن على عرضه وماله؛ ذلك لأن ترك العلم والخروج عن العدل يعني الولوج في الجهل والظلم، وهما أصل كل شر يقع في الأرض؛ سواء على مستوى الأفراد والجماعات، أو على مستوى الدول والمجتمعات، فأني منهج أو فكر أو تصور أو تخطيط لا يبنى على العلم والعدل فمأله إلى الانهيار والزوال والأفول، فالجهل حبله قصير، والظلم مرتعه وخيم.

والعلم والعدل وصفان مُلازمان للإنسان ومُتلازمان، يجزأ أحدهما الآخر، ويدعو إليه وضدّهما كذلك، قال الله تعالى: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ۝﴾ [الأحزاب: ٧٢]. فبظلمه يكون غاوتاً، وبجهله يكون ضالاً، وكثيراً ما يجمع بين الأمرين الغواية والضلالة،



لقمان لابنه: ﴿يَبْقَى لَا تَشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّكَ أَشْرَكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ (١٣) ﴿الْحَقُّ أَكْبَرُ﴾ [١].

فلا يَنفَكُ العبدُ عَنِ الجَهِلِ والظلم إلا بأن يُعلمَه اللهُ ما ينفعُه، ويُلهمَه رُشدَه، فَمَنْ أرادَ به الخيرَ علمَه ما ينفعُه، فخرَجَ به عَنِ الجَهِلِ، ونفعَه بما علمَه، فخرَجَ به عَنِ الظلمِ، ومَتَى لم يَرِدْ به خيراً أبَقاءَ على أصلِ الخَلقة.

فالنفسُ تهوى ما يضرُّها ولا ينفعُها؛ لجهلها بمَضَرَّتِهِ لها تارة، ولفساد قَصْدِها تارة، ولجموعهما تارة، وقد ذمَّ اللهُ تعالى في كتابه مَنْ أجابَ داعِيَ الجَهِلِ والظلمِ، فقال: ﴿فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ يَتَّبِعِ مُدَى مِرْكِ اللَّهِ﴾ [١٥] ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [١٦]. وقال: ﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّلْمَ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ الْفَتْحُ﴾ (١٣) ﴿الْحَقُّ أَكْبَرُ﴾ [١].

فأصلُ كلِّ خيرٍ هو العلمُ والعَدْلُ، وأصلُ كلِّ شرٍّ هو الجَهِلُ والظلمُ.

وقد جعل اللهُ سبحانه للعَدْلِ المأمور به حَدًّا، فَمَنْ تجاوزَه كانَ ظالماً مُعْتَدِياً، وله مِنَ الذَّمِّ والعُقوبةِ بِحَسَبِ ظَلَمِهِ وعدوانه الَّذِي خَرَجَ به عَنِ العَدْلِ، ولهذا قالَ سبحانه وتعالى: ﴿وَكَلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾ (٦) ﴿الْحَقُّ أَكْبَرُ﴾ [١]. وقالَ فيمَنْ ابتَغى سِوَى زَوْجَتِهِ أو مَلِكٍ يَمِينِهِ: ﴿فَمَنْ أَتَى وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَادُونَ﴾ (٧) ﴿الْحَقُّ أَكْبَرُ﴾ [١]. وقالَ: ﴿وَلَا تَمَسُّوْا﴾ إِنَّكَ اللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ (١١) ﴿الْحَقُّ أَكْبَرُ﴾ [١].

والمقصودُ أنَ محبةَ الظلمِ والعُدوانِ سببُها فسادُ العلمِ، أو فسادُ القَصْدِ، أو

فسادُهما جميعاً (٣).

فعلى الإنسان أن يطلب العلمَ الصَّحيحَ النَّافِعَ ليرْفَعَ الجَهِلَ عن نفسه، وليعرفَ به الهُدَى والحقَّ ومواقعَ العَدْلِ والرُّشدِ، ويتحرَّى بعد ذلك العلمَ والعَدْلَ في أقواله وأفعاله وفي جميعِ أحواله، فلا يُغلبُ إلا ما غلبَه الشرُّ، ولا يقربُ إلا ما قربَه الشرُّ؛ ولا يحكمُ بنزوةٍ ولا بشهوةٍ، ولا بهوى ولا بذوقٍ ولا غيرَ زائدة، فلا يرفعَ مَنْ لم يرفعَه الشرُّ، ولا يضعَ مَنْ رفعَه الشرُّ، زمامَ أحكامِهِ على مقالاتِ الناسِ ومذاهبِهِم وأفعالِهِم الكتابِ والسُّنةِ على أَحْكَمِ الفُهْمِ، وأصحَّ النُّقُولِ، وأقومِ الطُّرُقِ.

فهذا الَّذِي يحبه اللهُ تعالى من عبده، وهو أن يكونَ سائراً في أمرِهِ كله على العلمِ والعَدْلِ، لا يخرُجُ في شيءٍ من أحكامِهِ عنهما أبداً، وبهذا وحده يضمنُ المرءُ لنفسِهِ نُصرةَ اللهِ له على أعدائه، وتأييدهَ له على خصومِهِ، وتوفيقَهُ للمحامدِ؛ قال شيخُ الإسلامِ ابنُ تيمية رَحِمَهُ اللهُ: «إِنَّ الإنسانَ إِذَا اتَّبَعَ العَدْلَ نُصِرَ على خصمِهِ، وَإِذَا خَرَجَ عَنْهُ طَمَعَ فِيهِ خَصْمُهُ» (٤).

ولا يتعلَّقُ هذا بالأُمُورِ الكَلِيةِ والمسائلِ العَظيمةِ فَحَسَبُ، بل المطلوبُ مِنَ العَبْدِ لزومُ العلمِ المُفَصَّلِ والعَدْلِ المُفَصَّلِ في جميعِ شؤنِهِ صَغيرِها وكَبرِها، كما يوضحه كلامُ جميلٍ لشيخِ الإسلامِ ابنِ تيمية في «مجموعِ فتاويه» (38/14) حيث يقولُ: «وَالإنسانُ خُلِقَ ظَلوْماً جَهِولاً؛ فَالأصلُ فِيهِ عَدَمُ العِلْمِ ومِيلُهُ إلى ما يَهْوَاهُ مِنَ الشَّرِّ، فَيَحْتَاجُ دائِماً إلى عِلْمٍ مُفَصَّلٍ يَزُولُ بِهِ جَهِلُهُ، وَعَدْلٍ في

(3) «إغاثة اللُّهُنَّان» (137/2).

(4) «درء تعارض العقل والنقل» (409/8).

محَبَّتِهِ وبِغْضِهِ، وَرِضَاهُ وَغَضَبُهُ، وَفِعْلُهُ وَتَرْكُهُ، وَإِعْطائِهِ وَمَنْعُهُ، وَأَكْلُهُ وَشَرْبُهُ، وَنَوْمُهُ وَيقْظَتُهُ، فَكُلُّ ما يَقُولُهُ وَيَعْمَلُهُ يَحْتَاجُ فِيهِ إلى عِلْمٍ يُنَالِجُ جَهِلَهُ، وَعَدْلٍ يُنَالِجُ ظَلَمَهُ؛ فَإِنْ لَمْ يَمُنَّ اللهُ عَلَيْهِ بِالْعِلْمِ المُفَصَّلِ، وَالْعَدْلِ المُفَصَّلِ كانَ فِيهِ مِنَ الجَهِلِ والظلمِ ما يخرُجُ به عَنِ الصُّراطِ المُسْتَقِيمِ، وَقَدْ قالَ تعالى لِنَبِيِّهِ ﷺ بعدَ صَلَاحِ الحُديبِيَّةِ وَبِيعَةِ الرُّضْوَانِ: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾ (١) إلى قولِهِ تعالى: ﴿وَهَدَيْكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ (٢) ﴿الْحَقُّ أَكْبَرُ﴾ [١]؛ فَإِذَا كانَ هَذَا حالُهُ في آخِرِ حَيَاتِهِ أو قَرِيباً مِنْهَا؛ فَكَيْفَ حالُ غَيْرِهِ؟.

وليسَ مِنَ العَدْلِ ولا الاعتدالِ السُّكُوتُ على الباطِلِ، أو مُدَاهَنَةُ أَهْلِ الانحِرافِ والمُخالفين ومُداراتِهِم، أو التَّفَاضِي عَنْهُمْ بِحُجَّةٍ أَنْ لَهُمُ حَسَنَاتٌ أو مَقاماتٌ في الخَيْرِ أو نَحْوَ ذَلِكَ مِنَ الحُجَجِ الَّتِي لا تَتَّفَقُ في سِوَى العِلْمِ ولا تَتِمَّاشِي وَمَنْهَجَ أَهْلِ السُّنَّةِ والحَدِيثِ؛ لِأَنَّ العَدْلَ هو وَضْعُ الأشياءِ في مَوَاضِعِها، وَأَعْظَمُ الأشياءِ هو الحَقُّ، فَحَرِيٌّ أَنْ يَكُونَ في نَصَابِهِ ظاهراً جَلِيّاً، حَتَّى لا يَلْتَبِسَ أَمْرُهُ على طالِبِيهِ، وَحَتَّى لا يَغِيبَ في مَعْمَةِ الباطِلِ.

وإنَّنا نَطْمَحُ كَثِيراً أَنْ نَرى يَوْماً أُمَّتَنَا الإِسْلامِيَّةَ جَمْعاءَ تَعِيشُ تَحْتَ ظِلِّالِ العَدْلِ الوارِفَةِ، وَتَصْدُرُ في جَمِيعِ شُؤنِها عَنِ العِلْمِ الصَّحيحِ، خالِيَةً ساحتُها مِنَ الضَّلالاتِ والخرافاتِ والأوهامِ والدُّجَلِ، وَيَدْمَغُ فِيها الحَقُّ الباطِلَ، وتُغْلِبُ العِلْمُ على الجَهِلِ والعَدْلُ على الجَوْرِ؛ لِنَزُولِ بِذَلِكَ أسبابِ التَّفَرُّقِ والبِغضاءِ، ويَحُلَّ محلُّها التَّأخِي والتَّوفاقُ والاجتماعُ.





# مسألة الكذب وأضراره

د/كمال قالي

أستاذ جامعي، السعودية

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى اِمْتَنَ عَلَى الْإِنْسَانِ  
بِنِعْمٍ عَظِيمَةٍ وَأَلَاءٍ جَسِيمَةٍ، وَمِنْ أَعْظَمِهَا  
نِعْمَةُ اللِّسَانِ، ﴿أَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ ۝  
وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ﴾ [سُورَةُ الْبَقَرَةِ] فَفَضَّلَهُ  
عَلَى سَائِرِ الْجَوَارِحِ بِالنُّطْقِ وَالْبَيَانِ،  
وَمَنْ شَكَرَ هَذِهِ النِّعْمَةَ اسْتَعْدَّهَا فِيمَا  
يُرْضِي خَالِقَهُ بِأَنْوَاعِ الْقُرْبَاتِ وَصَنُوفِ  
الطَّاعَاتِ، وَمِنْ كُفْرَانِهَا اسْتَعْمَالُهَا  
فِيمَا يُسَخِّطُ اللَّهَ تَعَالَى بِأَنْوَاعِ الْمَوْبِقَاتِ  
وسائر الآفات التي تُؤَدِّي بِصَاحِبِهَا إِلَى  
المُهْلِكَاتِ وَتُكَبِّهَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى وَجْهِهِ فِي  
أَسْفَلِ الدَّرَكَاتِ.

وَأَنْ مِنْ شَرِّ آفَاتِ اللِّسَانِ الْكُذْبُ الَّذِي  
هُوَ مِنْ أَقْبَحِ السَّيِّئَاتِ وَأَذَمِّ الصِّفَاتِ.

قال الماوردي رحمه الله: «الْكُذْبُ جَمَاعُ  
كُلِّ شَرٍّ، وَأَصْلُ كُلِّ ذَمٍّ لِسُوءِ عَوَاقِبِهِ،  
وَحُبِّثْ نَتَائِجَهُ؛ لِأَنَّهُ يَنْتِجُ النَّمِيمَةَ،  
وَالنَّمِيمَةُ تُنْتِجُ الْبَغْضَاءَ، وَالْبَغْضَاءُ تَوَلُّوهُ  
إِلَى الْعَدَاوَةِ، وَلَيْسَ مَعَ الْعَدَاوَةِ أَمْنٌ وَلَا  
رَاحَةٌ»<sup>(1)</sup>.

(1) «أدب الدنيا والدين» (ص 253).

والكذب منهى عنه شرعاً ومُسْتَقْبَحٌ  
طبيعاً ومُسْتَهْجَنٌ عُرْفاً، كَانَ أَهْلُ  
الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى يَسْتَقْبِحُونَهُ وَيَرَوْنَهُ خِزْيًا  
وَعَارًا، وَكَانَ أَحَدُهُمْ يَسْتَحْيِي أَنْ تُنْسَبَ  
إِلَيْهِ كَذِبَةٌ وَاحِدَةٌ تُلَطِّخُ سُمْعَتَهُ وَتُدْنِسَ  
شَرَفَهُ، كَمَا جَاءَ فِي «الصَّحِيحِينَ» مِنْ  
قِصَّةِ أَبِي سَفْيَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. قَبْلَ إِسْلَامِهِ  
- مَعَ هِرَقْلَ مَلِكِ الرُّومِ حِينَمَا سَأَلَهُ عَنِ  
النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ أَبُو سَفْيَانَ: «فَوَاللَّهِ، لَوْلَا  
الْحَيَاءُ مِنْ أَنْ يَأْثُرُوا عَلَيَّ كَذِبًا لَكَذَبْتُ  
عَنْهُ»، رَغْمَ أَنَّهُ كَانَ يَكُنْ عَدَاوَةً شَدِيدَةً  
لِلنَّبِيِّ ﷺ آنَ ذَاكَ.

إِذَا كَانَ هَذَا شَأْنُ الْكُذْبِ عِنْدَ أَهْلِ  
الْجَاهِلِيَّةِ؛ فَإِنَّ الْإِسْلَامَ لَمْ يَزِدْهُ إِلَّا  
بُغْضًا وَمَقْتًا؛ وَلِذَلِكَ لَمْ يَكُنْ خُلُقٌ أَبْغَضَ  
إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَصْحَابِهِ الْكَرَامِ  
مِنَ الْكُذْبِ، فَمَنْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ:  
«مَا كَانَ خُلُقٌ أَبْغَضَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ  
مِنَ الْكُذْبِ، وَلَقَدْ كَانَ الرَّجُلُ يُحَدِّثُ عِنْدَ  
النَّبِيِّ ﷺ بِالْكَذِبَةِ فَمَا يَزَالُ فِي نَفْسِهِ  
حَتَّى يَعْلَمَ أَنَّهُ قَدْ أَحْدَثَ مِنْهَا تَوْبَةً» وَفِي  
لَفْظٍ: «...أَبْغَضَ إِلَى أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ»  
رواه عبد الرزاق ومن طريقه

أحمد، وابن حبان، والبرز، وصححه  
الألباني<sup>(2)</sup>، وصحَّ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: «الْمُؤْمِنُ يُطْبِعُ عَلَى  
الْخِلَالِ كُلِّهَا غَيْرَ الْخِيَانَةِ وَالْكَذِبِ» رَوَاهُ  
ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ<sup>(3)</sup>.

ولكن إذا تأملنا مُجْتَمَعَاتِنَا الْيَوْمَ  
نَرَى وَنَسْمَعُ الْقَعَبَ مِنْ قُشُوقِ الْكُذْبِ  
وَانْتِشَارِهِ، حَتَّى طَفَى عَلَى حَيَاةِ النَّاسِ  
فِي أَقْوَالِهِمْ وَأَفْعَالِهِمْ وَسَائِرِ مَعَامَلَاتِهِمْ،  
وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ.



وقد تواترت الأحاديث النبوية في  
التحذير من الكذب والزجر عنه وبيان  
خطورته في الدارين، وفيما يلي جملة  
منها تذكرة وموعظة للنفس ولئن شاء  
الله من القراء:

(2) «مُصَنَّفُ عَبْدِ الرَّزَّاقِ» (20195)، «مُسْنَدُ أَحْمَد»  
(25183)، «صَحِيحُ ابْنِ حَبَّانَ» (5736)،  
«مُسْنَدُ الْبَرْزِ» (208/18) (203)، «صَحِيحُ  
التَّرْغِيبِ» (2941)، وَ«السُّلْسَلَةُ الصَّحِيحَةُ»  
(2052).

(3) «مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ» (26117)، وَيُرْوَى  
مَرْفُوعًا وَلَا يَصِحُّ كَمَا وَضَّحَهُ الْعَلَامَةُ الْأَلْبَانِيُّ  
رَحِمَهُ اللَّهُ فِي «السُّلْسَلَةِ الضَّعِيفَةِ» (3215).



## الكذب من خصال المنافقين

عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «آية المنافق ثلاث إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا أؤتمن خان» متفق عليه<sup>(4)</sup>.

وعن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً، ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها إذا أؤتمن خان، وإذا حدث كذب، وإذا عاهد غدر، وإذا خاصم فجر» متفق عليه<sup>(5)</sup>.

قال النووي رحمته الله: «معناه: أن هذه الخصال خصال نفاق، وصاحبها شبيه بالمنافقين في هذه الخصال ومُتَخَلِّقٌ بأخلاقهم؛ فإن النفاق: هو إظهار ما يبطن خلافه، وهذا المعنى موجود في صاحب هذه الخصال... ولم يُرد النبي بهذا أنه منافق نفاق الكفار المُخْلِدين في الدرك الأسفل من النار، وقوله ﷺ: «كان منافقاً خالصاً» معناه شديد الشبه بالمنافقين بسبب هذه الخصال، قال بعض العلماء: وهذا فيمن كانت هذه الخصال غالبية عليه، فأما من يندر ذلك منه فليس داخلاً فيه، فهذا هو المختار في معنى الحديث»<sup>(6)</sup>.

## التعود على الكذب يجر صاحبه إلى ركوب المعاصي والاثام التي توصله إلى النار

عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «عليكم

(4) البخاري (33)، ومسلم (59).

(5) البخاري (34)، ومسلم (58).

(6) «شرح صحيح مسلم» (47/2).

بالكذبة، فتَحْمَلُ عَنْهُ، حَتَّى تَبْلُغَ الْآفَاقَ، فَيَصْنَعُ بِهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ الْحَدِيثَ رواه البخاري<sup>(9)</sup>.

قال ابن أبي جمرة: «إذا كان هكذا من حين موته إلى يوم القيامة، فكيف حاله يوم القيامة؟»<sup>(10)</sup>.

ألا فليَتَّقِ اللهَ امرؤ في هذا الزمان أن يفتري الأقوال والإشاعات وينشرها في وسائل الإعلام والاتصالات الحديثة فتبلغ الآفاق بلمسة زر.

## الكذب سبب لقلق النفس واضطرابها

عن الحسن بن علي رضي الله عنه، قال: «حفظت من رسول الله ﷺ: «دع ما يريبك إلى ما لا يريبك؛ فإن الصدق طمأنينة وإن الكذب ريبة» رواه الإمام أحمد، والترمذي وصححه<sup>(11)</sup>.

ولذلك ترى الكاذب قلقاً خائفاً من أن يفتضح أمره وينكشف كذبه.

## الكذب يجعل من التجار فجاراً

عن عبد الرحمن بن شبل رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن التجار هم الفجار» قال: قيل: يا رسول الله، أوليس قد أحل الله البيع؟ قال: «بلى، ولكنهم يحدثون فيكذبون، ويخلفون ويأثمون» رواه أحمد، والحاكم وصحح إسناده، ووافقه الألباني<sup>(12)</sup>.

وعن رفاعه رضي الله عنه أنه خرج مع

(9) «صحيح البخاري» (1386).

(10) «بهجة النفوس» (122/2).

(11) «المسند» (1723)، و«جامع الترمذي» (2518).

(12) «المسند» (15530)، «المستدرک» (7.6/2)، «الصحيحة» (366).

بالصدق؛ فإن الصدق يهدي إلى البر، وإن البر يهدي إلى الجنة. وما يزال الرجل يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقاً، وإياكم والكذب؛ فإن الكذب يهدي إلى الفجور، وإن الفجور يهدي إلى النار وما يزال الرجل يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذاباً» متفق عليه، واللفظ لمسلم<sup>(7)</sup>.

قال النووي: «قال العلماء: هذا فيه حث على تحري الصدق وهو قصده والاعتناء به، وعلى التحذير من الكذب والتساهل فيه؛ فإنه إذا تساهل فيه كثر منه فعرّف به وكتبه الله لمبالغته صديقاً إن اعتاده، أو كذاباً إن اعتاده»<sup>(8)</sup>.

## نشر الكذب في الآفاق من أسباب صذاب القبر إلى يوم القيامة

عن سمرة بن جندب رضي الله عنه، قال: كان النبي ﷺ إذا صلى صلاة، أقبل علينا بوجهه، فقال: «من رأى منكم الليلة رؤيا؟» قال: فإن رأى أحد قصصها، فيقول: «ما شاء الله»، فسألنا يوماً، فقال: «هل رأى أحد منكم رؤيا؟» قلنا: لا، قال: «لكني رأيت الليلة رجلين أتياني، فأخذ بيدي، فأخرجاني إلى الأرض المقدسة، فإذا رجل جالس، ورجل قائم، بيده كلوب من حديد، يدخله في شقه حتى يبلغ قفاه، ثم يفعل بشقه الآخر مثل ذلك، ويلتئم شقه هذا، فيعود فيصنع مثله، قلت: ما هذا؟ قال: انطلق وجاء في آخره: «قلت: طوفتُماني الليلة، فأخبراني عما رأيت، قال: نعم، أما الذي رأيته يشق شقه، فكذاب يحدث»

(7) البخاري (6094)، ومسلم (2607).

(8) «شرح صحيح مسلم» (160/16).





النَّبِيُّ ﷺ إِلَى الْمُصَلَّى فَرَأَى النَّاسَ يَتَبَايَعُونَ فَقَالَ: «يَا مَعْشَرَ التُّجَّارِ فَاسْتَجَابُوا لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَزَفَعُوا أَعْنَاقَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ إِلَيْهِ، فَقَالَ: «إِنَّ التُّجَّارَ يَبْعَثُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فُجَّارًا إِلَّا مَنْ اتَّقَى اللَّهَ وَبَرَّ وَصَدَّقَ» رواه الترمذي وصححه، وابن ماجه، وابن حبان، والحاكم وصححه إسناده، وحسنه الألباني بالشاهد السابق (13).

قال الطيبي رحمه الله: «فمن تحرى الصدق والأمانة في تجارته كان في زمرة الأبرار من النبيين والصديقين، ومن توخى خلافهما كان في قرن الفجار من الفسقة والعاصين» (14).

### الكذب يمحى بركة البيع والشراء

عن حكيم بن حزام رحمه الله، قال: قال رسول الله ﷺ: «الْبَيْعَانِ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا. أَوْ قَالَ حَتَّى يَتَفَرَّقَا. فَإِنْ صَدَقَا وَبَيْنَا بُورُكٌ لَهُمَا فِي بَيْعِهِمَا، وَإِنْ كَتَمَا وَكَذَبَا مُحِطَتْ بَرَكَةُ بَيْعِهِمَا» متفق عليه (15).

قال العيني رحمه الله: «قوله: «وكذبا» أي وكذب البائع في وصف سلعته، والمشتري في وصف ثمنه، قوله: «محطت» من المحق وهو النقصان وذهاب البركة، وقيل: هو أن يذهب الشيء كله حتى لا يرى منه أثر، ومنه ﴿يَمْحُ اللَّهُ الرِّبَا﴾ [البقرة: 276] أي يستأصله ويذهب ببركته ويهلك المال الذي يدخل فيه، والمراد يمحى بركة البيع ما يقصده التاجر من الزيادة

(13) «جامع الترمذي» (1210)، «سنن ابن ماجه» (2161)، «صحيح ابن حبان» (4910)، «المستدرک» (6/2)، «الصحيحه» (994).

(14) «شرح مشكاة المصابيح» (2119/7).

(15) البخاري (2079)، ومسلم (1532).

والنماء، فيعامل بنقيض ما قصده، وعلق الشارع حصول البركة لهما بشرط الصدق والتبيين، والمحقق إن وجد ضدّهما وهو الكتم والكذب» (16).

### الوعيد الشديد لمن حلف كذبا من أجل إنفاق سلعته وترويجها

عن أبي ذر عن النبي ﷺ قال: «ثَلَاثَةٌ لَا يَكْلَمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ وَلَا يَزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ» قال: فَقَرَأَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثَلَاثَ مَرَارٍ. قَالَ أَبُو ذَرٍّ: خَابُوا وَخَسِرُوا مَنْ هُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «الْمُسْبِلُ، وَالْمَنَّانُ، وَالْمُنْفِقُ سَلَعَتُهُ بِالْحَلِفِ الْكَاذِبِ» رواه مسلم (17).

وهذه الأيمان الفاجرة صارت ظاهرة في أسواقنا اليوم، فتجد التاجر يحلف بالأيمان المغلفة بأنه يبيع بضاعته برأس المال، أو اشتراها بسعر قريب من سعر البيع، وأعطى فيها سعرا مُمَيَّنًا وهو لم يعطه، أو غير ذلك من الصور والحيل التي يروج بها بضاعته، فيبيع دينه بذريهمات معدودات، قال تعالى:

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ عَهْدَ اللَّهِ وَيَتَحَنَّنُ عَلَيْهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [التوبة: 177].

### الحلف كذبا لا تقطع مال المسلم من أكبر كبائر الذنوب

عن عبد الله بن عمرو رحمه الله، قال: جاء أعرابي إلى النبي ﷺ، فقال: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الْكَبَائِرُ؟ قَالَ: «الْإِشْرَاكُ

(16) «عمدة القاري» (195/11).

(17) «صحيح مسلم» (106).

بِاللَّهِ»، قال: ثُمَّ مَاذَا؟ قال: «ثُمَّ عُقُوقُ الْوَالِدَيْنِ»، قال: ثُمَّ مَاذَا؟ قال: «الْيَمِينُ الْغَمُوسُ»، قلت: وما اليمين الغموس؟ قال: «الَّذِي يَقْتَطِعُ مَالَ امْرِئٍ مُسْلِمٍ هُوَ فِيهَا كَاذِبٌ» رواه البخاري (18).

قال الأبّي رحمه الله: «عظمت هذه اليمين لأنها غموس، والغموس من أكبر الكبائر الموبقة مع ما فيها من تغيير حكم الشرع في الظاهر من استحلال الحرام بها وإظهارها الباطل في صورة الحق» (19).

وعن أبي أمامة رحمه الله، أن رسول الله ﷺ قال: «مَنْ اقْتَطَعَ حَقَّ امْرِئٍ مُسْلِمٍ بِيَمِينِهِ فَقَدْ أَوْجَبَ اللَّهُ لَهُ النَّارَ وَحَرَّمَ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ»، فقال له رجل: وإن كان شيئاً يسيراً يا رسول الله؟ قال: «وإن قَضِيًّا مِنْ أَرَاكَ» رواه مسلم (20).

قال النووي رحمه الله: «وفيه بيان غلظ تحريم حقوق المسلمين، وأنه لا فرق بين قليل الحق وكثيره؛ لقوله ﷺ: «وإن قَضِيًّا مِنْ أَرَاكَ» (21).

### تغليظ العقوبة في حق من يكذب في الرؤى وحكاية المنامات

عن ابن عباس رحمه الله، عن النبي ﷺ قال: «مَنْ تَحَلَّمَ بِحُلْمٍ لَمْ يَرَهُ كَلَفَ أَنْ يَقْعِدَ بَيْنَ شَعِيرَتَيْنِ وَلَنْ يَفْعَلَ» رواه البخاري (22).

وعن ابن عمر رحمه الله أن رسول الله ﷺ قال: «مَنْ أَفْرَى الْفِرَى أَنْ يُرِيَ عَيْنَيْهِ مَا لَمْ تَرَ» رواه البخاري (23).

(18) «صحيح البخاري» (6920).

(19) «إكمال إكمال المعلم» (406/1).

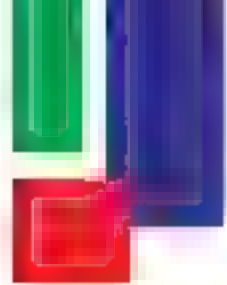
(20) «صحيح مسلم» (137).

(21) «شرح صحيح مسلم» (162/2).

(22) «صحيح البخاري» (7042).

(23) «صحيح البخاري» (7043).





قوله: «أَفَرَى الْفَرَى» يعني: أكذب الكذب، والفرية: الكذبة العظيمة التي يُتَعَجَّبُ منها<sup>(24)</sup>.

قال محمد بن جرير الطبري: «إن قال قائل: ما وجه خصوص النبي ﷺ الكاذب في رؤياه بما خصه به من تكليف العقد بين طَرَفَيْ شَعْرَتَيْنِ يوم القيامة؟ وهل الكاذب في رؤياه إلا كالكاذب في اليقظة؟ وقد يكون الكاذب في اليقظة أعظم في الجرم إذا كان شهادة توجب على المشهود عليه بها حداً أو قتلاً أو مالا يُؤخذ منه، وليس ذلك في كذبه في منامه؛ لأن ضرر ذلك عليه في منامه وحده دون غيره، قيل له: اختلفت حالتكما في كذبكما، فكان الكاذب على عَيْنَيْهِ في منامه أحق بأعظم النكالتين؛ وذلك لتظاهر الأخبار عن النبي ﷺ أن الرؤيا الصادقة جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة، والنبوة لا تكون إلا وحياً من الله، فكان معلوماً بذلك أن الكاذب في نومه كاذب على الله أنه أراه ما لم ير، والكاذب على الله أعظم فرية وأولى بعظيم العقوبة من الكاذب على نفسه، بما ألتف به حقاً لغيره أو أوجبه عليه، وبذلك نطق مُحْكَمُ التَّنْزِيلِ فقال تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أُولَئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَى رَبِّهِمْ وَيَقُولُ الْأَشْهَادُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ [مُؤ: 18]، فأبان ذلك صحة ما قلناه أن الكذب في الرؤيا ليس كالكذب في اليقظة؛ لأن أحدهما كذب على الله والآخر كذب على المخلوقين<sup>(25)</sup>.

(24) «شرح ابن بطال على صحيح البخاري» (556/9).

(25) المصدر السابق.



### فناعة الكذب إذا كان من ملك أو حاكم

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «ثَلَاثَةٌ لَا يَكْلُمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يَزَكِّيهِمْ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ: شَيْخٌ رَانَ، وَمَلِكٌ كَذَبَ، وَعَائِلٌ مُسْتَكْبِرٌ».

والمعصية هي معصية من حيث عدم الإعذار باقترافها؛ إذ كل مُكَلَّفٌ مُؤَاخَذٌ بارتكابها لا فرق بين حاكم ومحكوم، ولا غني وفقير، ولا شيخ وشاب، ولكن يُسْتَعْظَمُ وقوعها، ويتضاعف إثمها وعقابها ممن تُضَعَّفُ عندهم دواعيها وأسبابها كهؤلاء الثلاثة المذكورين في الحديث.

قال القاضي عياض رحمته الله: «خُصَّ هَؤُلَاءِ الثَّلَاثَةُ بأليم العذاب وعقوبة الإبعاد للالتزام كل واحدٍ منهم المعصية

التي ذكر على بُعْدِهَا منه، وعدم ضرورته إليها، وضعف دواعيها عنده، وإن كان لا يُعَذَّرُ أَحَدٌ بِذَنْبٍ، ولا في معصيته الله تعالى، لكن لما لم تَدْعُهُمْ إلى هذه المعاصي ضرائر مزعجة، ولا دواع معتادة، ولا حملتهم عليها أسباب لازمة، أشبه إقدامهم عليها المعاندة، والاستخفاف بحق المعبود، محضاً، وقصد معصيته لا لغير معصيته؛ فإن الشَّيْخَ مع كمال عقله، وإعذار الله له في عمره، وكثرة معرفته بطول ما مرَّ عليه من زمنه، وضعف أسباب الجماع، والشهوة للنساء، واختلال دواعيه لذلك، وبرد مزاحه، وأخلاق جديده، وعنده من ذلك ما يُريحه من دواعي الحلال في هذا الباب من ذاته، ويغلي سره منه بطبيعته، فكيف بالزنا الحرام؟ إذ دواعي ذلك الكبرى الشَّباب، وحرارة الفريضة، وقلة المعرفة، وغلبة الشهوة بضعف العقل، وصغر السن.

وكذلك الإمام لا يخشى من أحدٍ من رعيته، ولا يحتاج إلى مداهنته ومصانعته، إذ إنما يُدَاهِنُ الإنسان ويصانع بالكذب وشبهه مَنْ يَحْذَرُهُ ويخشى مُعَاقِبَتَهُ أو أَذَاهُ وَمُعَاتِبَتَهُ، أو يطلب عنده بذلك منزلة أو منفعة، فهو غني عن الكذب جملة.

وكذلك العائل الفقير، قد عُدِمَ بعدمه المال ولعاعة الدنيا سبب الفخر والخيلاء، والاستكبار عن القرناء، إذ إنما يكون ذلك بأسباب الدنيا والظهور فيها وحاجات أهلها إليه، فإذا لم يكن عنده أسبابها فلماذا يستكبر ويستحقر غيرهم؟....<sup>(26)</sup>

(26) «إكمال المعلم بفوائد مسلم» (383، 384).



## الويل لمن يكذب من أجل أن يضحك الناس

عن معاوية بن حيدة القشيري رحمته الله، قال: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «وَيْلٌ لِلَّذِي يُحَدِّثُ فَيَكْذِبُ لِيُضْحِكَ بِهِ الْقَوْمَ وَيَلَّ لَهْ وَيَلَّ لَهْ» رواه أحمد، وأبو داود، والترمذي وحسنه، والحاكم، وحسنه الألباني<sup>(27)</sup>.

قال المناوي رحمته الله: «كَرَّرَهُ إِذْنًا بِشِدَّةِ هَلَكْتِهِ؛ وَذَلِكَ لِأَنَّ الْكَذِبَ وَحْدَهُ رَأْسُ كُلِّ مَذْمُومٍ، وَجَمَاعُ كُلِّ فَضِيحَةٍ، فَإِذَا انْضَمَّ إِلَيْهِ اسْتِجْلَابُ الضَّحْكِ الَّذِي يَمِيتُ الْقَلْبَ وَيَجْلِبُ النِّسْيَانَ وَيُورِثُ الرُّعُونَةَ كَانَ أَقْبَحَ الْقَبَائِحِ»<sup>(28)</sup>.

فإن انضاف إلى ذلك الغيبة والسُّخْرِيَّة من عباد الله، فذلك غاية القبح ونهاية الفحش. أما إذا اشتمل على الاستهزاء بالله ورسوله أو بشعيرة من شعائر الإسلام فذلك الكفر البواح والنفاق الصُّرَاح، قال الله تعالى: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَعْمُرُ وَلَعَلَّ بَلَّ آبَائِهِمْ وَعَيْنَاؤُهُمْ دَرْسُؤُهُمْ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ﴾ (٣٠) لَا تَعْزِدُوا مَنَ كَفَرْتُمْ بِمَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴿الْحُكَّةُ﴾].

فهؤلاء المنافقون زعموا أنهم كانوا يمزحون ويلعبون ولم يكونوا جادين في استهزائهم وتهكمهم برسول الله ﷺ وأصحابه الكرام، فلم يقبل الله تعالى عذرهم بل حكم عليهم بالردة والخروج من الملة.

قال الشيخ السعدي رحمته الله عند

(27) «المسنَد» (20046)، «سنن أبي داود» (4990).

«جامع الترمذي» (2315)، «المستدرک» (46/1)، «صحيح الجامع» (7136).

(28) «فيض القدير» (477/6).

تفسيره لهذه الآيات: «إن الاستهزاء بالله وآياته ورسوله كمرٍّ مخرجٍ عن الدين؛ لأن أصل الدين مبنيٌّ على تعظيم الله وتعظيم دينه ورسله، والاستهزاء بشيء من ذلك منافٍ لهذا الأصل ومناقضٌ له أشدَّ المناقضة».

وهذا الأمر في وقتنا الحاضر استفحل داؤه واستشري بلاؤه لا سيما في وسط الممثلين والفكاهيين إلا من رحم الله، فليحذر المسلم النَّاصِح لنفسه الذي يريد لها النجاة من سخط الله والفوز برضاه من هذا المنزلق الخطير والشر المستطير.

## لا يصلح الكذب ولو مزاحاً

عن أبي أمامة رحمته الله قال: قال رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَنَا رَعِيمٌ بَنِيْتُ فِي رِئْصِ الْجَنَّةِ لِمَن تَرَكَ الْمِرَاءَ وَإِنْ كَانَ مُحَقًّا، وَبَنِيْتُ فِي وَسْطِ الْجَنَّةِ لِمَن تَرَكَ الْكَذِبَ وَإِنْ كَانَ مَازِحًا، وَبَنِيْتُ فِي أَعْلَى الْجَنَّةِ لِمَن حَسَّنَ خُلُقَهُ» رواه أبو داود، والبيهقي في كتاب «الأدب»، وحسنه الألباني<sup>(29)</sup>.

وفي الحديث التَّغْيِيبُ بهذا الثَّوَابِ العظيم والموعود الكريم لمن ترك الكذب ولو على سبيل المزاح؛ لأنَّ بعض النَّاسِ يَتَحَرَّى الصُّدُقَ وَيَجْتَهِدُ فِي تَجَنُّبِ الْكَذِبِ طَاقَتَهُ، غَيْرَ أَنَّهُ فِي مَجَالِسِ السُّمْرِ وَأَوْقَاتِ السُّهْرِ يَضَعُ فِتْرَاهُ يَنْبَسِطُ وَيَطْلُقُ الْعَنَانَ لِلسَّانَةِ فِي الْمَزْحِ؛ بِغَرَضِ إِضْفَاءِ السُّرُورِ وَالْمَرَحِ، فَيَغْضِبُ جَلِيمَتَهُ وَيَجْرِجُ مَشَاعِرَ أَنْبِسِهِ بِكَلِمَاتٍ تَحْمِلُ فِي طَيَّاتِهَا اسْتِهْزَاءً وَاسُّخْرِيَّةً، ثُمَّ يَتَذَكَّرُ الْمَوْقِفَ بِأَنَّهُ كَانَ يَمْزَحُ بِقَصْدٍ

(29) «سنن أبي داود» (4800)، «الأدب للبيهقي» (322)، «الصُّحُفَةُ» (273).

التَّروِيحِ وَالتَّسْلِيَةِ، فَيَتَّخِذُ مِنَ الْمَزَاحِ سُلْمًا لِلْإِحْقَارِ، وَمَخْرَجًا لِلْإِعْتِدَارِ. وَالْحَقُّ أَنَّ الْكَذِبَ هُوَ الْكَذِبُ لَا فَرْقَ بَيْنَ أَسْوَدِهِ وَأَبْيَضِهِ وَلَا بَيْنَ جَدِّهِ وَهَزْلِهِ، فَقَدْ صَحَّ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رحمته الله أَنَّهُ قَالَ: «لَا يَصْلُحُ الْكَذِبُ فِي جَدٍّ وَلَا هَزْلٍ، ثُمَّ تَلَا ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾» (١١٩) رواه ابن أبي شيبة، والبخاري في «الأدب المفرد»<sup>(30)</sup>.

ومما لا شك فيه أنَّ المزاح أمرٌ محبوبٌ طبعاً لحاجة النَّاسِ إليه للتَّروِيحِ عن نفوسهم ودفع السَّامَةِ وَالْمَلَلِ عَنْهَا، وَهُوَ أَيْضًا مَرْغُوبٌ شَرْعاً لَكُنْهُ مُنْضَبِطٌ بِشُرُوطٍ وَقِيُودٍ.

وكان سيِّدُ الْخَلْقِ صَلَوَاتُ رَبِّي وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ يَدَاعِبُ أَصْحَابَهُ أحياناً - ويمازحهم ويضاحكهم ويدخلُ السُّرُورَ عَلَيْهِمْ وَلَكِنْ لَا يَقُولُ إِلَّا حَقًّا وَصَدَقًا.

## شهادة الزور من أخص الكذب وأشنعه

عن أبي بكرة رحمته الله، قال قال النَّبِيُّ ﷺ: «أَلَا أُنَبِّئُكُمْ بِأَكْبَرِ الْكِبَائِرِ؟ قُلْنَا: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: «الْإِشْرَافُ بِاللَّهِ، وَعُقُوقُ الْوَالِدَيْنِ». وَكَانَ مُتَكِنًا فَجَلَسَ. فَقَالَ: «أَلَا وَقَوْلُ الزُّورِ وَشَهَادَةُ الزُّورِ، أَلَا وَقَوْلُ الزُّورِ وَشَهَادَةُ الزُّورِ» قَالَ: فَمَا زَالَ يَقُولُهَا حَتَّى قُلْتُ: لَا يَسْكُتُ، مَتَمَّقٌ عَلَيْهِ<sup>(31)</sup>.

قال أبو العباس القرطبي رحمته الله: «شَهَادَةُ الزُّورِ: هِيَ الشَّهَادَةُ بِالْكَذِبِ

(30) «مصنف ابن أبي شيبة» (26114)، «الأدب المفرد» (387)، «مصححه الألباني في صحيح الأدب المفرد».

(31) «صحيح البخاري» (5976)، «صحيح مسلم» (87).



من مردودها، لراجت وانطلت على الناس.

ولا سيما في هذه الأعصار المتأخرة، كما قال - عليه الصلاة والسلام: «يَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ دَخَالُونَ كَذَابُونَ يَأْتُونَكُمْ مِنَ الْأَحَادِيثِ بِمَا لَمْ تَسْمَعُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ قَبَائِكُمْ وَإِيَاهُمْ لَا يُضِلُّونَكُمْ وَلَا يَفْتَنُونَكُمْ» رواه مسلم في مقدمة «صحيحه»<sup>(39)</sup>.

وعليه؛ فليحذر الذين ينشرون الأحاديث عبر الجوالات والإنترنت وغيرها إلا بعد التثبت والتأكد من ثبوتها والعلم بصحتها، فريماً ينشر أحدهم - ولو بحسن قصد - حديثاً مكذوباً أو ضعيفاً، فيتلقفه الناس ويتناقله بعضهم عن بعض فينتشر انتشار النار في الهشيم، فيتحمل وزره ووزر من عمل به إلى يوم القيامة، والله المستعان.

أسأل الله تعالى أن يطهر قلوبنا وأسنتنا من الكذب والنفاق ومساوي الفعال، وأن يرزقنا الصدق في الأقوال والأعمال وجميل الخصال.

وصلّى الله وسلّم على نبيّنا محمّد وعلى آله وصحبه أجمعين.

(39) «صحيح مسلم» (المقدمة، 7) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.



قال ابن حجر رحمته: «والحكمة في التشديد في الكذب على النبي ﷺ واضح؛ فإنه إنما يُخبر عن الله، فمن كذب عليه كذب على الله عز وجل، وقد اشتدّ النكير على من كذب على الله تعالى في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ﴾ [الأنعام: 21] فسوى بين من كذب عليه وبين الكافر، وقال: ﴿وَبِمَا أَلْقَيْنَا نَارَ الْآلِفَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وَجُوهُهُمْ مُسْوَدَّةٌ﴾ [الزمر: 160] والآيات في ذلك متعدّدة»<sup>(35)</sup>.

وعن سمرة بن جندب، والمغيرة ابن شعبة رضي الله عنهما قالوا: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ حَدَّثَ عَنِّي بِحَدِيثٍ يَرَى أَنَّهُ كَذِبٌ فَهُوَ أَخَذُ الْكَاذِبِينَ» رواه مسلم في مقدمة «صحيحه»<sup>(36)</sup>.

قال القرطبي رحمته: «يفيد الحديث التحذير عن أن يحدث أحد عن رسول الله ﷺ إلا بما تحقق صدقه علماً أو ظناً، إلا أن يحدث بذلك على جهة إظهار الكذب؛ فإنه لا يتناوله الحديث»<sup>(37)</sup>.

وقال النووي رحمته: «يحرم رواية الحديث الموضوع، على من عرف كونه موضوعاً أو غلب على ظنه وضعه، فمن روى حديثاً علماً أو ظناً وضعه ولم يبين حال روايته وضعه فهو داخل في هذا الوعيد مُندرج في جملة الكاذبين على رسول الله ﷺ»<sup>(38)</sup>.

وما أكثر الأحاديث المصنوعة والأخبار الموضوعة لولا أن الله قيض لها من أهل العلم - قديماً وحديثاً - من يبين صحيحها من سقيمها، ويميز مقبولها

(35) «فتح الباري» (541/6).

(36) «صحيح مسلم» (المقدمة، 1).

(37) «المهم» (112/1).

(38) «شرح صحيح مسلم» (71/1).

والباطل، وإنما كانت من أكبر الكبائر؛ لأنها يتوصل بها إلى إتلاف النفوس، والأموال، وتحليل ما حرّم الله تعالى، وتحريم ما أحلّ، فلا شيء من الكبائر أعظم ضرراً، ولا أكثر فساداً منها بعد الشرك»<sup>(32)</sup>.

ولعل الحكمة من اهتمام النبي ﷺ بها في هذا الحديث أكثر من الشرك؛ لأنها كما قال ابن دقيق العيد رحمته: «أسهل وقوعاً على الناس، والتهاون بها أكثر ومفسدتها أيسر وقوعاً؛ لأنّ الشرك ينبو عنه المسلم، والعقوق ينبو عنه الطبع»<sup>(33)</sup>.

وهي أيضاً تدخل في كثير من معاملات الناس وليست محصورة في الشهادات التي يدلى بها في المحاكم، فالمسؤول الذي يكتب تقريراً حسناً عن موظفه أو سيّناً وهو ليس كذلك فهي شهادة الزور، والمعلم الذي يسلم تلميذه شهادة وهو لا يستحقها فهي شهادة الزور، والشيخ الذي يزكي طالب علم أو يجرحه وهو على خلاف ذلك فهي شهادة الزور، وعلى ذلك فقمس.

### التعليق والتشديد في الكذب على رسول الله ﷺ

عن المغيرة بن شعبة رضي الله عنه، قال: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «إِنْ كَذَبَا عَلَيَّ لَيْسَ كَكُذْبِ عَلَيَّ أَحَدٍ، مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ» متفق عليه<sup>(34)</sup>.

(32) «المهم لنا أشكل من تلخيص كتاب مسلم» (282/1).

(33) ينظر «فتح الباري» (411/10).

(34) «صحيح البخاري» (1291)، «صحيح مسلم» (المقدمة، 4).

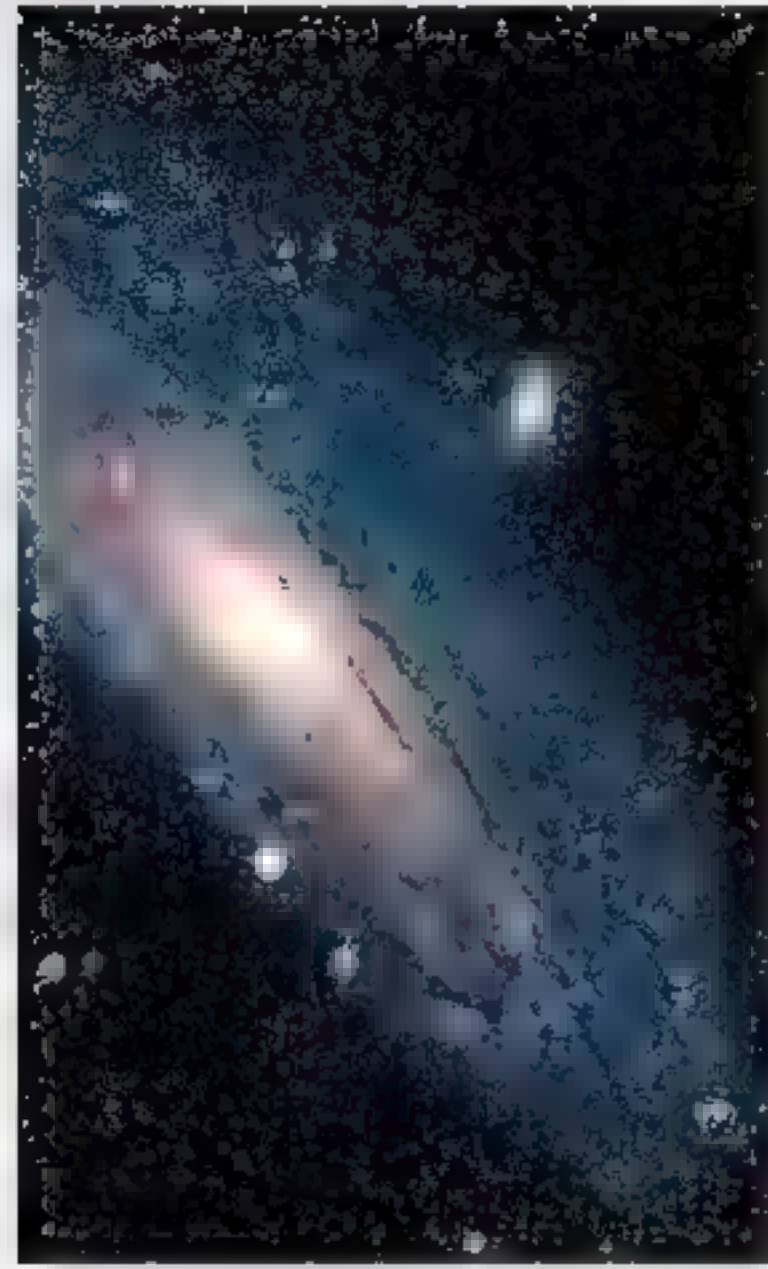


# أصول الشرك

## عند الإمام ابن القيم رحمه الله

■ محمد كربوز

إمام أستاذ الجزائر



ذكر ابن القيم هذه الأنواع عند حديثه عن أقسام الفلاسفة وعقائدهم فقال: «وبالجملة: فملاحدتهم هم أهل التعطيل المحض، فإنهم عطلوا الشرائع، وعطلوا المصنوع عن الصانع، وعطلوا الصانع عن صفات كماله، وعطلوا العالم عن الحق الذي خلقه له ربه، فعطلوه عن مبدئه ومعاده، وعن فاعله وغايته، ثم سرى هذا الداء منهم في الأمم، وفي فرق المعطلة»<sup>(2)</sup>.

وذكر أن التعطيل أصل لكل بلاء وشر، فعند حديثه عن فرق الدهرية المعطلين للمصنوعات عن صانعها قال: «دواء التعطيل، ودواء الإشراك، ودواء مخالفة الرسول وجعله ما جاء به، أو شيء منه: هو أصل بلاء العالم، ومنبع كل شر، وأساس كل باطل، فليست فرقة من فرق أهل الإلحاد والباطل والبدع إلا

(2) «إعانة اللهيان» (2/1033-1034)، وانظر: «الداء والدواء» (ص299).

أصول الأشياء من أعظم ما يعين على إدراك حقائقها، ومن أعظم ما يعين كذلك على التوصل إلى إبطالها وسد الطرق إليها إن كانت شراً.

ولهذا أحببت في هذا المقال أن أقرب للقراء الكرام ما وقفت عليه من تلك الأصول، وهي كالآتي:

### التعطيل

■ وهو أربعة أنواع:

- تعطيل المخلوقات عن خالقها.
- تعطيل الله تعالى عن صفات كماله.
- تعطيل الخلق عن الحق الذي خلقوا لأجله وهو عبادة الله وحده لا شريك له.
- تعطيل الشرائع.

لقد تقرّر بأن أعظم الذنوب عند الله هو الإشراك به، فقال سبحانه: ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [سورة الأنعام: 1]. وقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَتَذَكَّرُ أُولَئِكَ يَسْمَعُونَ وَيَسْمَعُونَ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا﴾ [سورة الأنعام: 1].

ولهذا كان بيان حقيقة هذا الشرك وبيان أصوله أعظم واجب على ورثة الأنبياء والدعاة إلى دين الله، ومن العلماء الذين بيّنوا ذلك غاية البيان وأوضحوه أتم الإيضاح الإمام أبو عبد الله محمد بن أبي بكر بن أيوب المعروف بابن قيم الجوزية، فقد بيّن حقيقة الشرك بياناً تاماً شافياً<sup>(1)</sup>، كما ذكر في ثانيا كتبه أصوله، وذلك لأن معرفة (1) انظر في ذلك: «الداء والدواء» (298-318) وممدارج السالكين» (2/911-930).



وقولها مُشتقٌّ من هذه الأصول الثلاثة، أو من بعضها.

**فَإِنْ تَنَجَّ مِنْهَا تَنَجَّ مِنْ ذِي عَظِيمَةٍ  
وَالَا فَإِنِّي لَا أَظُنُّكَ نَاجِيًا<sup>(3)</sup>**

ومن البلاء والشَّرُّ والباطل الذي أصله التَّعْطِيلُ؛ الإِشْرَاقُ بالله تعالى.

قال ابن القيم رحمته: «فالمعطلُّ شَرٌّ من المِشْرِكِ، فَإِنَّهُ لَا يَسْتَوِي إِنْكَارُ صِفَاتِ الْمَلِكِ وَحَقِيقَةُ مُلْكِهِ وَالطَّمَنُّ فِي أَوْصَافِهِ هُوَ، وَالتَّشْرِيكُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ غَيْرِهِ فِي الْمَلِكِ، فَالْمَعْطَلُونَ أَعْدَاءُ الرُّسُلِ بِالذَّاتِ، بَلْ كُلُّ شَرِكٍ فِي الْعَالَمِ فَأَصْلُهُ التَّعْطِيلُ، فَإِنَّهُ لَوْلَا تَعْطِيلُ كِمَالِهِ أَوْ بَعْضِهِ. وَظَنُّ السُّوءِ بِهِ: لَمَّا أَشْرَكَ بِهِ، كَمَا قَالَ إِمَامُ الْحَنْفَاءِ وَأَهْلُ التَّوْحِيدِ لِقَوْمِهِ: ﴿أَفَيْكَا إِلَهَةٌ دُونَ اللَّهِ يُرِيدُونَ﴾ ﴿فَمَا حُكْمُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿سُئِلَ عَنْهُ...﴾ والمقصود: أَنَّ التَّعْطِيلَ مَبْدَأُ الشُّرِكِ وَأَسَاسُهُ، فَلَا تَجِدُ مُعْطَلًا إِلَّا وَشْرَكَهُ عَلَى حَسَبِ تَعْطِيلِهِ، فَمُسْتَقِلٌّ وَمُسْتَكْتَرٌ<sup>(4)</sup>.

وقد بين ابن القيم وجه كون التَّعْطِيلِ أَصْلًا لِلشُّرِكِ، فَبَعْدَ أَنْ ذَكَرَ أَنَّ الرُّوحَ كُلَّمَا كَانَتْ بِكَمَالِ رَبِّهَا وَجَمَالِهِ وَأَوْصَافِهِ أَعْرِفَ كُلَّمَا كَانَتْ لِرَبِّهَا أَحَبُّ وَأَطْوَعُ، وَأَنَّ الْعَائِقَ عَنِ النُّهُوضِ بِجِدِّ فِي طَاعَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَعِبَادَتِهِ هُوَ إِمَّا الْجَهْلُ بِكَمَالِهِ سُبْحَانَهُ وَجَمَالِهِ وَجَلَالِهِ وَأَوْصَافِهِ، وَإِمَّا فَسَادُ الْإِرَادَةِ لِتَعَلُّقِهَا بِغَيْرِهِ، قَالَ رحمته:

«وَإِذَا عُرِفَ هَذَا، فَالرُّسُلُ جَاءُوا بِكَمَالِ الْأَمْرَيْنِ عَلَى أَتَمِّ الْوُجُوهِ، فَإِنَّهُمْ ذَكَرُوا مِنْ صِفَاتِ هَذَا الرَّبِّ الَّذِي تَأْلَهُ الْقُلُوبُ وَتَطْمَئِنُّ إِلَيْهِ الْأَرْوَاحُ مَا يَكُونُ دَاعِيًا إِلَى مَحَبَّتِهِ، وَأَمَرُوا النَّاسَ مِنْ

(3) «إِغَاثَةُ الْفُتَّانِ» (2/1017).

(4) «مَدَارِجُ السَّالِكِينَ» (5/3618-3619)، وَانْظُرْ:

«الدَّاءُ وَالذَّوَاءُ» (ص 299).

تَوْحِيدِهِ وَعِبَادَتِهِ وَحَدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ بِمَا إِذَا فَعَلُوهُ أَحَبَّهُمْ عَلَيْهِ، فَجَاءَتْ النُّفَاةُ الْمَعَارِضُونَ لِلْوَحْيِ بِعُقُولِهِمْ وَأَرَائِهِمْ، فَوَقَفُوا فِي طَرِيقِ الرُّسُلِ وَأَتَوْا بِمَا يَصَادُّ دَعْوَتَهُمْ، فَتَفَوُّا صِفَاتِهِ الَّتِي تَعْرِفُ بِهَا إِلَى عِبَادِهِ، وَجَعَلُوا إِثْبَاتَهَا تَجْسِيمًا وَتَشْبِيهًا، وَوَصَفَوْهُ مِنَ السُّلُوبِ وَالنَّفْيِ بِمَا حَالَ بَيْنَ الْقُلُوبِ وَبَيْنَ مَعْرِفَتِهِ، وَأَكَّدُوا ذَلِكَ بِأَنَّهُ لَا يَحِبُّ وَلَا يُحِبُّ، وَلَا لَهُ وَجْهٌ يَرَاهُ الْعَابِدُونَ الْمُحِبُّونَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَضَلَّ عَنْ أَنْ يَحْصُلَ لَهُمْ لَذَّةٌ هُنَاكَ بِالنَّظَرِ إِلَيْهِ، وَلَا يَكْلُمُهُمْ، وَلَا يَخَاطِبُهُمْ، وَلَا يَسْلَمُ عَلَيْهِمْ مِنْ فَوْقِهِمْ، فَلَمَّا اسْتَقَرَّ هَذَا النَّفْيُ فِي قُلُوبِهِمْ تَعَلَّقَتْ بِغَيْرِهِ مِنْ أَصْنَافِ الْمَحْبُوبَاتِ، فَاشْرَكَتْ بِهِ فِي الْمَحَبَّةِ وَلَا بَدَ، وَكَانَ أَعْظَمُ الْأَسْبَابِ الْحَامِلَةِ لَهَا عَلَى الشُّرِكِ هُوَ التَّعْطِيلُ، فَانْظُرْ إِلَى تِلَازِمِ الشُّرِكِ وَالتَّعْطِيلِ وَتَصَادُقِهِمَا وَكُونِهِمَا:

**رَضِيْعِي لِبَانٍ تَدِي أَمْ تَقَاسِمَا**

**يَاسَحْمَ دَاجٍ عَوْضَ لَا تَتَفَرَّقُ<sup>(5)</sup>**

### التَّشْبِيهِ وَالْغُلُوبُ فِي الْمَخْلُوقِ

المراد بالتَّشْبِيهِ هُنَا تَشْبِيهِ الْمَخْلُوقِ بِالْخَالِقِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، وَاعْطَاؤُهُ شَيْئًا مِنْ خَصَائِصِ الْإِلَهِيَّةِ، كَالْتَفَرُّدِ بِمَلِكِ الضَّرِّ وَالنَّفْعِ وَالْعَطَاءِ وَالْمَنْعِ وَالْكَمَالِ الْمَطْلُوقِ مِنْ جَمِيعِ الْوُجُوهِ وَالْعِبُودِيَّةِ وَنَحْوِ ذَلِكَ، فَالْغُلُوبُ فِي الْمَخْلُوقِ الَّذِي هُوَ أَصْلٌ مِنْ أَصُولِ الشُّرِكِ هُوَ حَقِيقَةُ التَّشْبِيهِ، قَالَ ابْنُ الْقَيْمِ:

«وَمِنْ أَسْبَابِ عِبَادَةِ الْأَصْنَامِ: الْغُلُوبُ فِي الْمَخْلُوقِ، وَاعْطَاؤُهُ فِرْقَ مَنْزِلَتِهِ، حَتَّى

(5) انْظُرْ: «النُّصُوحُ الْمُرْسَلَةُ» (4/1353-1356).

جَعَلَ فِيهِ حَظًّا مِنَ الْإِلَهِيَّةِ، وَشَبَّهَهُ بِاللَّهِ سُبْحَانَهُ، وَهَذَا التَّشْبِيهُ الْوَاقِعُ فِي الْأَمَمِ، الَّذِي أَبْطَلَهُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ، وَبَعَثَ رُسُلَهُ، وَأَنْزَلَ كِتَابَهُ بِإِنْكَارِهِ وَالرَّدِّ عَلَى أَهْلِهِ.

فَهُوَ سُبْحَانَهُ يَنْفِي، وَيَنْهَى، أَنْ يُجْعَلَ غَيْرُهُ مِثْلًا لَهُ، وَنَدًّا لَهُ، وَشَبَّهًا لَهُ، لَا أَنْ يُشَبَّهَ هُوَ بِغَيْرِهِ، إِذْ لَيْسَ فِي الْأَمَمِ الْمَعْرُوفَةِ أُمَّةٌ جَعَلَتْهُ سُبْحَانَهُ مِثْلًا لَشَيْءٍ مِنْ مَخْلُوقَاتِهِ، فَجَعَلَتْ الْمَخْلُوقَ أَصْلًا وَشَبَّهَتْ بِهِ الْخَالِقَ، فَهَذَا لَا يُعْرِفُ فِي طَائِفَةٍ مِنْ طَائِفَةِ بَنِي آدَمَ، وَإِنَّمَا الْأَوَّلُ هُوَ الْمَعْرُوفُ فِي طَوَائِفِ أَهْلِ الشُّرِكِ، غَلَوًا فَيَمْنُ يُعْظَمُونَهُ، وَيَحْبُونَهُ، حَتَّى شَبَّهُوهُ بِالْخَالِقِ، وَأَعْطَوْهُ خَصَائِصَ الْإِلَهِيَّةِ، بَلْ صَرَّحُوا أَنَّهُ إِلَهٌ، وَأَنْكَرُوا جَعْلَ الْأَلْهَةِ إِلَهًا وَاحِدًا<sup>(6)</sup>.

وقد جعل ابن القيم هذا التَّشْبِيهِ أَصْلًا مِنْ أَصُولِ الشُّرِكِ فَقَالَ: «وَهَذَا التَّشْبِيهُ الَّذِي أَبْطَلَهُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ تَفْثًا وَنَهْيًا: هُوَ أَصْلُ شُرِكِ الْعَالَمِ، وَعِبَادَةُ الْأَصْنَامِ: وَلِهَذَا نَهَى النَّبِيُّ أَنْ يَسْجُدَ أَحَدٌ لِمَخْلُوقٍ مِثْلَهُ أَوْ يَحْلِفَ بِمَخْلُوقٍ مِثْلِهِ، أَوْ يَصَلِّيَ إِلَى قَبْرِ، أَوْ يَتَّخِذَ عَلَيْهِ مَسْجِدًا، أَوْ يَتَّخِذَ عَلَيْهِ قَبْرًا أَوْ يَقُولَ الْقَائِلُ: مَا شَاءَ اللَّهُ وَشَاءَ فَلَانٌ، وَنَحْوَ ذَلِكَ، حَذَرًا مِنْ هَذَا التَّشْبِيهِ الَّذِي هُوَ أَصْلُ الشُّرِكِ»<sup>(7)</sup>.

(6) «إِغَاثَةُ الْفُتَّانِ» (2/978).

(7) «إِغَاثَةُ الْفُتَّانِ» (2/987).







### التعلق بغير الله

إن مفسدات القلب كثيرة من أعظمها تعلقه بغير الله تعالى، قال ابن القيم: «المفسد الثالث من مفسدات القلب: التعلق بغير الله، وهذا أعظم مفسداته على الإطلاق، فليس عليه أضر من ذلك، ولا أقطع له من الله وأحجب له عن مصالحه وسعادته منه، فإنه إذا تعلق بغير الله وكله الله إلى من تعلق به، وخذله من جهة ما تعلق به، وفاته تحصيل مقصوده من الله بتعلقه بغيره، والنفاة إلى سواه، فلا على نصيبه من الله حصل، ولا إلى ما أمّله ممن تعلق به وصل، قال الله تعالى: ﴿وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا﴾ (٨١) كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا (٨٢) [سورة الزمر: ٨١، ٨٢]، وقال تعالى: ﴿وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لَعَلَّهُمْ يُنصَرُونَ﴾ (٧١) لَا يَسْتَطِيعُونَ نصرتهم وهم لهم ضد منصرين (٧٢) [سورة الأنعام: ٧١، ٧٢].

فالتعلق بغير الله محبة وتعظيمًا وخوفًا ورجاءً وتوكلًا واستعانة أساس الشرك وقاعدته التي بُني عليها، ولا ينال صاحبه إلا الذم والخسران ولا (8) مدارج السالكين (2/1175).

يحصد إلا الندامة والخذلان، قال تعالى: ﴿لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقْعُدَ مَذْمُومًا مَخْذُولًا﴾ (١٣) [سورة الأنعام: ١٣].

### المحبة مع الله

المحبة مع الله (المحبة الشركية) هي محبة العبودية والتأليه والموالة المستلزمة للذل والخضوع والتعظيم، وكمال الطاعة وإيثاره على غيره، فهذه المحبة لا يجوز تعلقها بغير الله أصلاً، وهي التي سوى المشركون بين آلهتهم وبين الله فيها (١٠).

قال ابن القيم:

«وأما المحبة مع الله، فهي المحبة الشركية، وهي كمحبة أهل الأنداد لأناداهم كما قال تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ وَلَوْ رَأَوْا إِلَـهَ رَبِّهِمْ لَأَبْرَأُوا إِذْ يَرَوْنَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ﴾ (١٠٠) [سورة البقرة: ١٠٠].

وأصل الشرك الذي لا يغفره الله هو الشرك في هذه المحبة، فإن المشركين لم يزعموا أن آلهتهم وأوثانهم شاركت الرب سبحانه في خلق السموات والأرض، وإنما كان شركهم بها من جهة محبتها مع الله، فوالوا عليها، وعادوا عليها وتألهوها، وقالوا هذه آلهة صغار ترقبنا إلى الإله الأعظم، ففرق بين محبة الله أصلاً، والمحبة له تبعاً، والمحبة معه شركاً، وعليك بتحقيق هذا الموضع فإنه مفرق الطرق بين أهل التوحيد وأهل الشرك (9).

وقد بين ابن القيم حقيقة هذه المحبة الشركية وضابطها فقال:

(9) «روضة المحيّر» (409، 410).

«وأما المحبة الخاصة التي لا تصلح إلا لله وحده ومتى أحب العبد بها غيره كان شركاً لا يغفره الله، فهي محبة العبودية المستلزمة للذل والخضوع والتعظيم، وكمال الطاعة وإيثاره على غيره، فهذه المحبة لا يجوز تعلقها بغير الله أصلاً، وهي التي سوى المشركون بين آلهتهم وبين الله فيها (١٠).

### الشفاعة الشركية

■ الشفاعة نوعان:

الأولى: شفاعة مثبتة وهي الشفاعة لأهل التوحيد ولها شرطان: إذن الله للشافع ورضاه عن الشافع والمشفوع له. والشفاعة الثانية: شفاعة منفية وهي الشفاعة التي كان يعتقدها المشركون في آلهتهم ومعبوداتهم وهي الشفاعة من دون الله أي من غير إذنه سبحانه كما يشفع خواص وأولياء الملوك والكبراء عندهم في الحوائج.

وجعل ابن القيم الشفاعة الشركية المنفية أصلاً من أصول الشرك فقال: «فإنه سبحانه نفى الشفاعة الشركية التي كانوا يعتقدونها وأمثالهم من المشركين، وهي شفاعة الوسائط لهم عند الله في جلب ما ينفعهم ودفع ما يضرهم بذواتها وأنفسها بدون توقف ذلك على إذن الله ومرضاته لمن شاء أن يشفع فيه الشافع، فهذه الشفاعة التي أبطلها الله سبحانه ونفاها، وهي أصل الشرك كله، وقاعدته التي عليها بناؤه وأخته التي يرجع إليها (١١).

(10) «طريق المحرّين» (584).

(11) «مفتاح دار السعادة» (3/192)، وانظر: «إدعائه اللهم» (103/1، 104)، و(394/1-400).



## تعظيم الموتى والافتتان بقبورهم

فتنة القبور من أعظم الفتن التي أضل بها الشيطان الكثير من الناس وهذا كذلك أصل من أصول الشرك، فطلبوا الحوائج من الموتى واستغاثوا بهم، وتوجهوا إليهم وقصدوهم، وهذا أصل الشرك، قال ابن القيم:

«ومن أعظم مكابده التي كاد بها أكثر الناس، وما نجا منها إلا من لم يرد الله تعالى فتنته: ما أوحاه قديماً وحديثاً إلى حزبه وأوليائه من الفتنة بالقبور، حتى آل الأمر فيها إلى أن عبد أربابها من دون الله، وعبدت قبورهم، واتخذت أوثاناً، وبُنيت عليها الهياكل، وصُورت صور أربابها فيها، ثم جعلت تلك الصور أجساداً لها ظل، ثم جعلت أصناماً، وعبدت مع الله، وكان أول هذا الداء العظيم في قوم نوح...»<sup>(12)</sup>.

وقد بين كيفية تدرج الشيطان بالناس في هذه الفتنة فقال:

«والمقصود: أن الشيطان بلطف كيد يحسن الدعاء عند القبر، وأنه أرجح منه في بيته ومسجده وأوقات الأسفار. فإذا تقرر ذلك عنده نقله درجة أخرى، من الدعاء عنده إلى الدعاء به، والإقسام على الله به، وهذا أعظم من الذي قبله، فإن شأن الله أعظم من أن يقسم عليه، أو يسأل بأحد من خلقه... فإذا قرّر الشيطان عنده أن الإقسام على الله به، والدعاء به أبلغ في تعظيمه واحترامه، وأنجع في قضاء حاجته، نقله درجة أخرى إلى دعائه نفسه من دون الله، ثم

(12) «إغاثة اللّهان» (330/1)

ينقله بعد ذلك درجة أخرى إلى أن يتخذ قبره وثناً يعكف عليه ويوقد عليه القنديل، ويلق عليه الستور، ويبني عليه المسجد، ويعبد بالسجود له، والطواف به وتقيله واستلامه والحج إليه والذبح عنده، ثم ينقله درجة أخرى إلى دعاء الناس إلى عبادته، واتخاذ عيدا ومنسكا وأن ذلك أنفع لهم في دنياهم وآخرتهم»<sup>(13)</sup>.

## تعظيم الكواكب وروحانياتها المزعومة

جعل ابن القيم الأصل السابق أصل شرك العوام، وأما هذا الأصل فجعله أصل شرك الخواص فقال رحمه الله:

«وتلاعب الشيطان بالمشركين في عبادة الأصنام له أسباب عديدة، تلاعب بكل قوم على قدر عقولهم: فطائفة دعاهم إلى عبادتها من جهة تعظيم الموتى، الذين صوروا تلك الأصنام على صورهم، وهذا السبب هو الغالب على عوام المشركين.

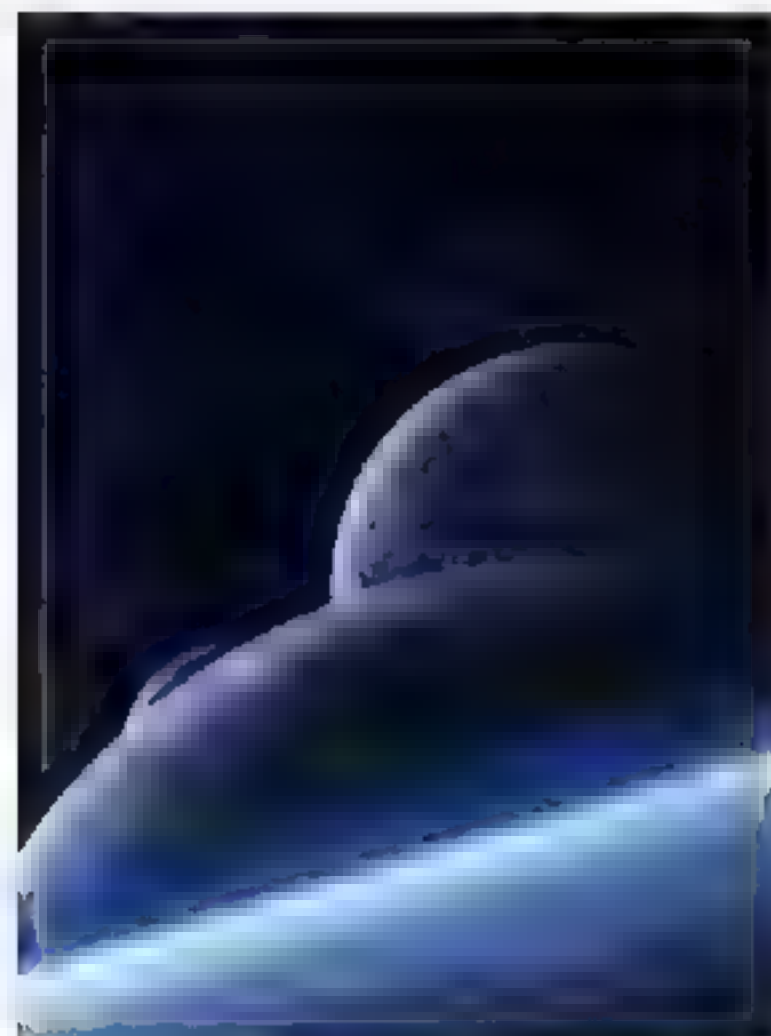
وأما خواصهم فإنهم اتخذوها بزعمهم على صور الكواكب المؤثرة في العالم عندهم، وجعلوا لها بيوتا، وسدنة، وحجابا، وحجبا وقربانا، ولم تنزل هذه في الدنيا قديماً وحديثاً، وأشد الأمم في هذا النوع من الشرك: الهند، وأصل هذا المذهب من مشركي الصابئة، وهم قوم إبراهيم عليه السلام، وهو مذهب قديم في العالم، وأمله طوائف شتى، فوضع الصنم إنما كان في الأصل على شكل معبود غائب، فجعلوا الصنم على شكله وهيئته وصورته، ليكون نائباً منابه، وقائماً مقامه، والأقمن المعلوم

(13) «إغاثة اللّهان» (391.389/1).

أن عاقلاً لا ينحت خشبة أو حجراً بيده، ثم يعتقد أنه إلهه ومعبوده»<sup>(14)</sup>. وذكر ابن القيم أن الإشراك بالكواكب أقوى سبباً من الإشراك بالقبور فقال:

«وهذا أقوى السببين في الشرك الواقع في العالم، وهو الشرك بالنجوم وتعظيمها، واعتقاد أنها أحياء ناطقة، ولها روحانيات تنزل على عابديها ومخاطبيها، فصوروا لها الصور الأرضية، ثم جعلوا عبادتها وتعظيمها ذريعة إلى عبادة تلك الكواكب واستئصال روحانياتها، وكانت الشياطين تنزل عليهم وتغاطبهم وتكلمهم وتزيهم من العجائب ما يدعوهم إلى بذل نفوسهم وأولادهم وأموالهم لتلك الأجسام والتقرب إليها، وكان مبدأ هذا الشرك تعظيم الكواكب وظن السعود والنحوس وحصول الخير والشر في العالم منها، وهذا شرك خواص المشركين وأرباب النظر منهم، وهو شرك قوم إبراهيم»<sup>(15)</sup>.

(14) باختصار من «إغاثة اللّهان» (975.972/2). وانظر: «مفتاح دار السعادة» (1383.1378/3).  
(15) «مفتاح دار السعادة» (1380/3).





## القول على الله بلا علم

ذكر ابن القيم رحمته الله أن المحرمات المذكورة في كتاب الله تعالى اثنا عشر جنسًا<sup>(16)</sup>، وأن العبد لا يستحق اسم التائب حتى يخلص منها جميعًا، وأن القول على الله بلا علم أشدُّها حرمة وأعظمها إثماً.

قال رحمته الله:

«وأما القول على الله بلا علم فهو أشدُّ هذه المحرمات تحريمًا، وأعظمها إثماً، ولهذا ذكر في المرتبة الرابعة من المحرمات التي اتفقت عليها الشرائع والأديان، ولا تباح بحال، بل لا تكون إلا محرمة، وليست كالميتة والدم ولحم الخنزير، الذي يباح في حال دون حال. فإن المحرمات نوعان: مُحَرَّمٌ لذاته لا يباح بحال، ومُحَرَّمٌ تحريمًا عارضًا في وقت دون وقت، قال الله تعالى في المحرم لذاته: ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ﴾ [الأنعام: 33] ثُمَّ انتقل منه إلى ما هو أعظم منه فقال: ﴿وَالْأَيْمَانَ وَالنَّكِاحَ الْمُعْتَرِكَ﴾ ثُمَّ انتقل منه إلى ما هو أعظم منه، فقال: ﴿وَأَنْ تَشْرِكُوا بِإِلَهِ مَا لَا يُدْرِكُهُ سُلْطَانًا﴾ ثُمَّ انتقل منه إلى ما هو أعظم منه، فقال: ﴿وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [٣]، فهذا أعظم المحرمات عند الله وأشدُّها إثماً».

فالقول على الله بلا علم يتضمن الكذب على الله ووصفه بما لا يليق

(16) وهي: الكفر، والشرك، والنفاق، والمسوق، والعصيان، والإثم، والعدوان، والمحشاء، والمنكر، والنميمة، والقول على بلا علم، وأشاع سبيل غير سبيله، انظر «مدارج السالكين» (899/2)

في ذاته وصفاته وأفعاله؛ وهو أصل الشرك والضلال وعبادة غير الله، قال ابن القيم رحمته الله.

«فليس في أجناس المحرمات أعظم عند الله منه، ولا أشدُّ إثماً، وهو أصل الشرك والكفر، وعليه أسست البدع والضلالات، فكل بدعة مضلة في الدين أساسها القول على الله بلا علم»<sup>(17)</sup>.

وبيّن رحمته الله وجه كون القول على الله بلا علم أصل الشرك فقال:

«وأصل الشرك والكفر هو القول على الله بلا علم، فإنَّ المشرك يزعم أن من اتخذ معبودًا من دون الله، يقربه إلى الله، ويشفع له عنده، ويقضي حاجته بواسطته، كما تكون الوسائط عند الملوك، فكلُّ مُشْرِكٍ قائلٌ على الله بلا علم دون العكس، إذ القول على الله بلا علم قد يتضمن التعطيل والابتداع في دين الله، فهو<sup>(18)</sup> أعظم من الشرك، والشرك فردٌّ من أفراد»<sup>(19)</sup>.

هذا ما وقفت عليه من أصول الشرك التي ذكرها ابن القيم فأسأل الله - عز وجل - أن يقيننا وإخواننا الشرك ما ظهر منه وما خفي، وأن يظهر بلادنا وسائر بلاد المسلمين من الشرك ومظاهره، وصلى الله وسلم على نبيِّنا محمد وعلى آله وصحبه.



(17) «مدارج السالكين» (990/2)

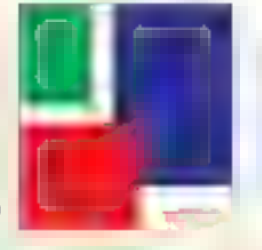
(18) أي: القول على بلا علم.

(19) «مدارج السالكين» (991/2)





بحوث ودراسات



# ضابط الانحراف عن القبلة

عباس ولد عمر  
امام خطيب، الجزائر

به الحد الفاصل بين الانحراف اليسير والانحراف الفاحش، وقد رأيت بعض هؤلاء يتوسّع توسّعاً غير مرضي في فهم حديث النبي ﷺ الذي قال فيه: «مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ قِبْلَةٌ»، ويجادل به عن صحة الصلاة ولو مع فحش الانحراف. لأجل هذا وذاك رغبت في بحث هذه المسألة، ببيان أدلتها وذكر أقوال أهل التحقيق فيها، حتى يكون المصلي على بيئة من ربه، ويطمئن بصحة صلاته، ولعل ذلك يكون بإذن الله. سبباً في جمع كلمة المختلفين، ودرء الفتنة عن مساجد المسلمين.

ولما كان مدار البحث في هذه المسألة راجعاً إلى الحديث الأنف الذكر؛ فسأبتدئ بتخريجه مع بيان درجته، ثم أورد بعده ما أثار من الصحابة في بابه، ثم يتبع ذلك الكلام على فقهه.

## ■ تخريج الحديث،

عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ قِبْلَةٌ». رواه ابن أبي شيبة (7440) وابن ماجه (1011) والترمذي (342).

ويرى بعض أهل العلم أنّ الخلاف صوري لا حقيقة له<sup>(1)</sup>.

وإذا كان المطلوب شرعاً هو استقبال الجهة؛ فيلزم منه أنّ الصلاة تقع صحيحة ما كانت في جهة الكعبة، فإذا خرج المصلي عن استقبال الجهة كانت الصلاة باطلة إلا من عذر، أو بعبارة أخرى: يُعفى عن الانحراف ما كان يسيراً؛ فإذا فحش لم تصح الصلاة.

وهذا الكلام وإن كان في غاية الوضوح من جهة التقرير؛ إلا أنه كثيراً ما يقع للناس تخبط فيه عند التطبيق، بل أدى ذلك إلى حدوث نزاعات كبيرة، ونشوب فتن عظيمة، بين المصلين من أهل المسجد الواحد بسبب انحراف بنائه عن القبلة الصحيحة، ففريق يزعم أنّ الانحراف يسير ويرتب عليه صحة الصلاة، وآخر يدعي أنّ الانحراف كبير ويبني عليه بطلان الصلاة، فيهجّر المسجد ويدعو الناس إلى ترك الصلاة فيه.

ومردّد هذا التنازع بلا ريب إلى عدم رجوع القوم إلى ضابط صحيح يدرك (1) انظر «مجموع الفتاوى» (210.208/22).

من شروط الصلاة التي لا تصح إلا بتحققها استقبال القبلة، وقد قرّر العلماء أنه من كان مشاهداً للكعبة فرضه استقبال عينها، وأما البعيد عنها فرضه استقبال جهتها

هذا مذهب أكابر أصحاب النبي ﷺ لا يعلم بينهم خلاف في ذلك، وهو قول الجماهير من الأئمة والفقهاء، لم يخالف في ذلك إلا الشافعية. في المشهور عندهم. وبعض المتأخرين من المذاهب الأخرى؛ فقالوا: إنه يجب على البعيد أن يجتهد في إصابة العين.

ولا شك في رجحان القول الأول؛ لأنّه مؤيد بنصوص الكتاب، ويدل عليه صحيح السنن وآثار الأصحاب رحمهم الله.





344) والبزار (8485) والطبراني في «الأوسط» (9140-2924-790) وابن عبد البر في «المتهيد» (59.17/58) من طريق ابن أبي شيبة، ومن طريق الترمذي الثانية رواه البغوي في «شرح السنة» (446).

ورواه عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه الدارقطني في «السنة» (1060). (1061) والحاكم في «المستدرک» (741.742)، ومن طريق الحاكم رواه البيهقي في «السنة الكبرى» (2230.2231).

أمّا حديث أبي هريرة رضي الله عنه فله طريقان؛ الأول: عن أبي معشر عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه.

الثانية: عن المولى بن منصور ثنا عبد الله بن جعفر المخرمي عن عثمان ابن محمد الأخنسي عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه.

قال الترمذي عقب روايته للطريق الأول: «حديث أبي هريرة قد روي عنه من غير وجه، وقد تكلم بعض أهل العلم في أبي معشر من قبل حفظه، واسمه: نجيع مولى بني هاشم، قال محمد: لا أروي عنه شيئاً، وقد روى عنه الناس، قال محمد: وحديث عبد الله بن جعفر المخرمي عن عثمان بن محمد الأخنسي عن سعيد المقبري عن أبي هريرة أقوى من حديث أبي معشر وأصح».

ثم ذكر الترمذي الطريق الثانية، ثم قال: «هذا حديث حسن صحيح».

وقال الشيخ الألباني عن هذا الإسناد: «رجاله ثقات غير شيخ الترمذي الحسن بن بكر المروزي، قال

مسلمة: (مجهول) كما في «التهذيب»، وذكر فيه جمعاً من الثقات رووا عنه، وكأنه لذلك قال في «التقريب»: «صدوق»، والله أعلم»<sup>(2)</sup>.

ولعل الشيخ لم يقف على رواية ابن أبي شيبة، فقد رواه بالإسناد المتقدم عن مولى بن منصور شيخ الحسن ابن بكر، ورجاله ثقات كما قال الشيخ، إلا عثمان بن محمد الأخنسي ففيه كلام يسير لا ينزله عن رتبة الصدوق والاحتجاج، قال الحافظ في «التقريب»: «صدوق له أوهام».

قال ابن حجر عن هذا الحديث في «بلوغ المرام»: «قوّاه البخاري»، يريد بذلك ما نقله الترمذي عن البخاري فيما سبق، وقد اعترض بعض المعاصرين على الحافظ بأن كلام البخاري ليس صريحاً في تقوية الحديث، وأنه إنما أراد مقارنة طريق بطريق، وكون إحدى الطريقين أقوى من الأخرى لا يلزم أن تكون قوية في نفسها.

وهذا الذي ذكر له وجه، لولا أنه ثبت عن الإمام البخاري ما فيه تأييد لما ذهب إليه ابن حجر، فقد حسن البخاري حديثاً يروى بهذا الإسناد، وهو الحديث الذي فيه: «أن النبي ﷺ لعن المحلل والمحلل له»، قال الترمذي في «العلل الكبير» (ص161): «فسألت محمداً عن هذا الحديث فقال: «هو حديث حسن، وعبد الله بن جعفر المخرمي صدوق ثقة، وعثمان بن محمد الأخنسي ثقة، وكنت أظن أن عثمان لم يسمع من سعيد المقبري»».

(2) «أصل صفة الصلاة» (70/1) باختصار يسير وهو أيضاً في «إرواء الغليل» (325/1) و«الشمز المستطاب» (847/2-848).

وقد قدح بعضهم أيضاً في حديث القبلة، محتجاً بالجملة الأخيرة من كلام البخاري، من غير مراعاة للسياق الذي وردت فيه، وصنيع البخاري لا يسعف عليه؛ لأنه صريح في تحسينه، ومقصود البخاري - والله أعلم - أنه كان يرى ذلك أولاً ثم ثبت عنده سماعه منه. فجملة القول: إن حديث أبي هريرة من طريق المخرمي حسن إن شاء الله تعالى.

وأما حديث ابن عمر فيروى من طريقين أيضاً:

الأول: أبو يوسف الخلال يعقوب ابن يوسف نا شعيب بن أيوب ثنا عبد الله ابن نمير عن عبيد الله بن عمر العمري عن نافع عن ابن عمر.

شعيب بن أيوب: صدوق يدلّس، كما قال الحافظ، إلا أنه صرح بالتحديث، والراوي عنه أبو يوسف يعقوب ابن يوسف الخلال الواسطي، قال عنه الألباني: «لم أجد له ترجمة»<sup>(3)</sup>، وقال الشيخ مقبل في «تراجم رجال الدارقطني» (ص498): «لم نجده»، بينما جزم صاحب «الدليل المفني» بأنه المترجم له في «تاريخ بغداد»<sup>(4)</sup>، وقد وثقه هنالك الخطيب<sup>(5)</sup>، فإن كان الأمر كما قال فظاهر الإسناد الصّحّة؛ لأن بقية رجاله ثقات، والأفقيه مجهول الحال؛ لأن أبا يوسف الخلال هذا قد حدث عنه غير واحد منهم الدارقطني وابن بطة. الثانية: يزيد بن هارون نا محمد ابن عبد الرحمن بن المجبر عن نافع عن ابن عمر.

وهذا إسناد ضعيف لضعف ابن المجبر.

(3) انظر المصادر السابقة.

(4) «الدليل المفني لشيخ الدارقطني» (ص482).

(5) «تاريخ بغداد» (429/16).



الجهة لا العين، في حق من تعذرت عليه العين، وقد ذهب إليه جماعة من العلماء لهذا الحديث، ووجه الاستدلال به على ذلك: أن المراد أن بين الجهتين قبلة لغير المعين ومن في حكمه؛... فالحديث دليل على أن ما بين الجهتين قبلة، وأن الجهة كافية في الاستقبال.

وقال الشوكاني في «نيل الأوطار» (197/2): «والحديث يدل على أن الفرض على مَنْ بَعْدَ عن الكعبة الجهة لا العين، وإليه ذهب مالك وأبو حنيفة وأحمد، وهو ظاهر ما نقله المزني عن الشافعي، وقد قال الشافعي أيضاً: إن شطر البيت وتلقاء وجهته واحد في كلام العرب...»

وقد دل على معنى هذا الحديث نصوص أخر من كتاب الله تعالى وسنة نبيه ﷺ.

□ قال الله تعالى: ﴿قَوْلٍ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾ [البقرة: 144].

قال ابن تيمية في «الفتاوى» (207/22): «وشطره: نحوه وتلقاؤه كما قال:

أقيمي أم زنباع أقيمي

صدور العيس شطر بني تميم» وقال سبحانه في سياق الآية السابقة:

﴿وَلِكُلٍّ وِجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّئُهَا﴾ [البقرة: 148].

وقال أيضاً<sup>(7)</sup>: «و(الوجهة) هي الجهة كما في عدة وزنة، أصلها: وعدة ووزنة، فالقبلة هي التي تُسْتَقْبَلُ، والوجهة هي التي يُوَلِّئُهَا».

□ ومن هذه النصوص كذلك: حديث أبي أيوب رضي الله عنه الذي قال فيه النبي ﷺ: «إِذَا أَتَيْتُمُ الْغَائِطَ فَلَا» (7) المرجع السابق.

④ عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: «ما بين المشرق والمغرب قبلة».

رواه عبد الرزاق (3636) وابن أبي شيبة (7433) والفاكهي في «أخبار مكة» (291) وزاد: «إلا عند البيت» وفي رواية لابن أبي شيبة (7434):

«إذا جعلت المغرب عن يمينك والمشرق عن يسارك؛ فما بينهما قبلة لأهل الشمال».

وقد علقه الترمذي (ص 95) لكن بلفظ: «إذا جعلت المغرب عن يمينك، والمشرق عن يسارك فما بينهما قبلة: إذا استقبلت القبلة».

⑤ عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال: «ما بين المشرق والمغرب قبلة».

رواه ابن أبي شيبة (7436) وابن عبد البر (59/17-60).

قال ابن تيمية في «الفتاوى» (208/22) بعد أن ذكر الحديث المرفوع: «وهكذا قال غير واحد من الصحابة: مثل عمر وعثمان وعلي ابن أبي طالب وابن عباس وابن عمر وغيرهم، ولا يعرف عن أحد من الصحابة في ذلك نزاع».

#### ■ فقه الحديث،

دل الحديث على أنه يُجزئ المكلف إن كان بعيداً عن الكعبة غير مشاهد لها أن يستقبل جهتها، ولا يطالب بإصابة عينها؛ لأن ذلك ممّا لا يُستطاع، وهذا من تيسير الله على عباده ورفع الحرج عنهم، مصداق قوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكَ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ [البقرة: 178].

يقول الصنعاني في بيان فقه هذا الحديث [سبل السلام] (1/161): «والحديث دليل على أن الواجب استقبال

ويتخلص لدينا ممّا تقدّم: أن حديث أبي هريرة من طريق المخرمي حسن لذاته، وهو صحيح لغيره بشواهد، ولعله لأجل ذلك قال فيه الترمذي: «حسن صحيح»، أي أنه حسن باعتبار طريق المخرمي، وصحيح لغيره باعتبار الطرق الأخرى؛ لأن الضعف فيها ليس شديداً، والله تعالى أعلم

#### ■ الآثار عن الصحابة في ذلك،

ورد هذا الحديث موقوفاً من قول بعض أصحاب النبي ﷺ بلفظه وبمعناه؛ فممن روي عنه ذلك:

① عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: «ما بين المشرق والمغرب قبلة: إذا توجه قبل البيت».

رواه مالك في «الموطأ» (ص 159) وعبد الرزاق (3633)، وابن أبي شيبة (7431-7432-7439)، والبيهقي (2233)، وابن الجعد في «المسند» (2405) وابن عبد البر في «المتهيد» (59/17).

② عثمان بن عفان رضي الله عنه قال: «كيف يخطئ الرجل الصلاة وما بين المشرق والمغرب قبلة، ما لم يتحرّ الشّرق عمداً».

رواه ابن عبد البر في «المتهيد» (59/17)<sup>(6)</sup>.

③ علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: «ما بين المشرق والمغرب قبلة».

رواه ابن أبي شيبة (7435) وابن عبد البر (59/17).

(6) في سننه محمد بن فضال بن خالد الجهضمي وهو مصنف، وأبوه مجهول.





تَسْتَقْبِلُوا الْقِبْلَةَ وَلَا تَسْتَدِيرُوهَا بِبُولٍ وَلَا غَائِطٍ، وَلَكِنْ شَرُّوْا أَوْ غَرُّوْا»<sup>(8)</sup>.

فهذا الحديث وإن كان ورد في قضاء الحاجة؛ إلا أنه يدل على معنى ما دل عليه حديث أبي هريرة من أن ما أمر المصلي باستقباله في الصلاة هو عين ما نهي عن استقباله عند قضاء الحاجة، ألا وهو الجهة التي فيها الكعبة لا القدر المصيب لعينها فحسب، هذا استنباط الإمام البخاري، حيث بوب على حديث أبي أيوب بقوله: «باب قبلة أهل المدينة وأهل الشام والمشرق، ليس في المشرق ولا في المغرب قبلة: لقول النبي ﷺ: «لَا تَسْتَقْبِلُوا الْقِبْلَةَ بِغَائِطٍ أَوْ بُولٍ، وَلَكِنْ شَرُّوْا أَوْ غَرُّوْا».

قال ابن رجب في «فتح الباري» (289/2): «مقصوده بهذا الباب: أن أهل المدينة ومن كان قريباً من مسأمتهم كأهل الشام والعراق؛ فإن قبلتهم ما بين المشرق والمغرب من جهة الكعبة، وأن المشرق والمغرب ليس قبلة لهم، وما بينهما فهو لهم قبلة، بدليل أن النبي ﷺ نهاهم عن استقبال القبلة بغائط أو بول، وأمرهم أن يشرقوا أو يغربوا، فدل على أن المشرق والمغرب ليس لهم قبلة، وما بينهما فهو لهم قبلة».

وقال كذلك (279/2): «وإذا ثبت أن القبلة المنهي عن استقبالها واستدبارها عند التغلّي هي ما بين المشرق والمغرب، فهي القبلة المأمور باستقبالها في الصلاة أيضاً».

قال ابن تيمية في «الفتاوى» (207/22): «فنهى عن استقبال القبلة بغائط أو بول، وأمر باستقبالها في الصلاة، فالقبلة التي نهى عن (8) رواه البخاري (394) ومسلم (264) واللفظ له.

استقبالها واستدبارها بالغائط والبول هي القبلة التي أمر المصلي باستقبالها في الصلاة».

وقال في «شرح العمدة» (538/4): «وهذا بيان لأن ما سوى التشريق والتغريب استقبال للقبلة أو استدبار لها، وهذا خطاب لأهل المدينة ومن كان على سمتهم».

وقد جاء في تمام الحديث قول أبي أيوب: «فقد منا الشام فوجدنا مراحيض بنيت قبل القبلة، فنحن عرف ونستغفر الله عز وجل».

وقد ذكروا في سبب استغفار أبي أيوب، أنه لم يستطع أن يشرق أو يغرب، فانحرف انحرفاً لم يخرج به عن الجهة، فاحتاج معه إلى الاستغفار، يقول ابن رجب «فتح الباري» (297/2): «وإنما ذكر هاهنا قول أبي أيوب ليدل على أن أبا أيوب - وهو راوي الحديث عن النبي ﷺ - قد فهم ممّا رواه أن القبلة المنهي عن استقبالها هي جهة ما بين المشرق والمغرب، وأن الانحراف لا يخرج به عن استقبالها المنهي عنه، فلذلك احتاج مع ذلك إلى الاستغفار».

فعلّم ممّا تقدّم أن الله تعالى وسّع على الناس في أمر القبلة ولم يكلفهم إصابة عين الكعبة، وأن صلاتهم صحيحة ما كانوا متوجهين إلى الجهة.

■ ما دل عليه الحديث لا يختص بأهل المدينة:

واعلم أن ما ذكر في حديث أبي هريرة وحديث أبي أيوب رضي الله عنه ليس على إطلاقه في جميع البلاد، بل هو خاص بأهل المدينة ومن كان على سمتهم، هذا فيما يتعلق بالمشرق والمغرب، وأمّا من جهة ما دل عليه من

التوسعة في الاستقبال، فهو عام في كل الأقطار، فيطالب الناس في أي مكان كانوا أن يستقبلوا جهة الكعبة، ولهم في ذلك من السعة مثل ما لأهل المدينة.

جاء في «المنتقى» للباقي (340/1): «قال أحمد بن خالد: وأمّا من كان من مكة في المشرق أو في المغرب فإن قبلتهم ما بين الجنوب والشمال، ولهم من السعة في ذلك مثل ما لأهل المدينة وغيرهم».

وروى ابن عبد البر في «المتهيد» (60/17) عن الإمام أحمد أنه قال: «هذا في كل البلدان، قال: وتفسيره أن هذا المشرق وأشار بيساره، وهذا المغرب وأشار بيمينه، قال: وهذه القبلة فيما بينهما وأشار تلقاء وجهه، قال: وهكذا في كل البلدان إلا بمكة عند البيت... قيل لأبي عبد الله: فإن صلى رجل فيما بين المشرق والمغرب ترى صلاته جائزة؟ قال: نعم: صلاته جائزة؛ إلا أنه ينبغي له أن يتحرى الوسط».

وقد شرح هذا الأثر ابن عبد البر في «الاستذكار» (458/2 - 459) فقال: «تفسير قول أحمد بن حنبل: «هذا في كل البلدان»، يريد أن البلدان كلّها لأهلها من السعة في قبلتهم مثل ما لمن كانت قبلتهم بالمدينة الجنوب التي تقع لهم فيها الكعبة، فيستقبلون جهتها ويتسمون يميناً وشمالاً فيها ما بين المشرق والمغرب، يجعلون المغرب عن أيمنهم والمشرق عن يسارهم، وكذلك لأهل اليمن من السعة في قبلتهم مثل ما لأهل المدينة ما بين المشرق والمغرب إذا توجهوا أيضاً قبل القبلة، إلا أنهم يجعلون المشرق عن أيمنهم والمغرب عن يسارهم، وكذلك أهل العراق



وخراسان لهم من السَّعة في استقبال القبلة ما بين الجنوب والشَّمال مثل ما كان لأهل المدينة من السَّعة فيما بين المشرق والمغرب، وكذلك ضدَّ العراق على ضدَّ ذلك أيضًا، وأنَّما تضيق القبلة كلَّ الضَّيق على أهل المسجد الحرام، وهي لأهل مكَّة أوسع قليلًا، ثمَّ هي لأهل الحرم أوسع قليلًا، ثمَّ لأهل الآفاق من السَّعة على حسب ما ذكرناه».

قال الشيخ ابن عثيمين في «الشرح الممتع» (2/273): «وقوله: (وَمَنْ بَعُدَ جَهَّتْهَا)، أي: مَنْ بَعُدَ عن الكعبة بحيث لا يمكنه المشاهدة؛ فيجب عليه إصابة الجهة، والجهة حدُّها النَّبيُّ ﷺ فقال: «لَا تَسْتَقْبِلُوا الْقِبْلَةَ بِفَانِطٍ وَلَا بَوَلٍ وَلَا تَسْتَدْبِرُوهَا، وَلَكِنْ شَرِّقُوا أَوْ غَرِّبُوا»، لمَّا قال: «شَرِّقُوا أَوْ غَرِّبُوا» يريد بذلك عكس القبلة، وعلى هذا فيكون ما بين المشرق والمغرب بالنسبة لأهل المدينة كلُّه قِبْلَةٌ، فالجنوب كلُّه قِبْلَةٌ لهم، ليس قِبْلَتُهُمْ ما سامت الكعبة فقط، وبهذا نعرف أن الأمر واسع، فلورأينا شخصًا يُصَلِّي منحرفًا يسيرًا عن مُسَامَتَةِ الْقِبْلَةِ، فَإِنَّ ذَلِكَ لَا يَضُرُّ؛ لِأَنَّهُ مُتَّجِهٌ إِلَى الْجِهَةِ وَهَذَا فَرَضُهُ، وَجِهَةُ الْقِبْلَةِ لِمَنْ كَانُوا شِمَالًا عَنِ الْكَعْبَةِ مَا بَيْنَ الشَّرْقِ وَالْغَرْبِ، وَلِمَنْ كَانُوا شَرْقًا عَنِ الْكَعْبَةِ مَا بَيْنَ الشَّامِلِ وَالْجَنُوبِ، وَلِمَنْ كَانُوا غَرْبًا مَا بَيْنَ الشَّامِلِ وَالْجَنُوبِ، وَلِمَنْ كَانُوا جَنُوبًا عَنِ الْكَعْبَةِ مَا بَيْنَ الشَّرْقِ وَالْغَرْبِ، فَالْجِهَاتُ إِذَا أُرِيعَ، وَهَذَا مُقْتَضَى حَدِيثِ أَبِي أَيُّوبَ».

■ الانحراف المعفو عنه هو الذي لا يخرج به المصلِّي عن الجهة؛

فإذا تقرر عندنا أن الواجب شرعًا إنَّما هو استقبال الجهة، وأنَّ ذلك شرط

في صَحَّةِ الصَّلَاةِ؛ فَإِنَّهُ يَنْبَنِي عَلَى ذَلِكَ أَنَّهُ مَنْ صَلَّى صَلَاةً انْحَرَفَ فِيهَا عَنْ سَمَتِ الْكَعْبَةِ، لَمْ يَحْكَمْ بِبَطْلَانِ صَلَاتِهِ حَتَّى يَكُونَ خَارِجًا عَنْ جِهَتِهَا، وَهَذَا مَا يَسْمِيهِ الْعُلَمَاءُ بِالْانْحِرَافِ الْفَاحِشِ، وَمَا دُونَهُ فَهُوَ الْيَسِيرُ الْمَعْفُو عَنْهُ، وَيَكُونُ الْخُرُوجُ عَنْ جِهَةِ الْقِبْلَةِ بِاسْتِقْبَالِ غَيْرِهَا، وَهِيَ الثَّلَاثُ الْبَاقِيَّةُ؛ لِأَنَّ الْجِهَاتِ الْأَصْلِيَّةَ أَرْبَعٌ، فَبِالنَّسْبَةِ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ إِمَّا بِالتَّشْرِيقِ أَوْ التَّغْرِيبِ، وَمِنْ بَابِ أَوْلَى التَّوَجُّهِ إِلَى الشَّامِلِ؛ لِأَنَّهُ اسْتِدْبَارٌ لِلْقِبْلَةِ، وَفِي حُكْمِهِمْ مَنْ يَكُونُ فِي جَنُوبِ مَكَّةَ كَأَهْلِ الْيَمَنِ وَمَنْ دُونَهُمْ، إِلَّا أَنَّهُمْ يَفْتَرِقُونَ عَنْهُمْ فِي الاسْتِدْبَارِ، فَيَكُونُ بِالنَّسْبَةِ لَهُمْ بِالتَّوَجُّهِ إِلَى الْجَنُوبِ؛ لِأَنَّ قِبْلَتَهُمْ الشَّامِلُ، وَأَمَّا مَنْ كَانَ فِي الْمَشْرِقِ أَوْ فِي الْمَغْرِبِ فَيَخْرُجُونَ عَنِ الْجِهَةِ بِالتَّوَجُّهِ إِلَى الشَّامِلِ أَوْ الْجَنُوبِ، وَيَكُونُ اسْتِدْبَارُ أَهْلِ الْمَغْرِبِ بِاسْتِقْبَالِهِمْ لَهُ؛ لِأَنَّ قِبْلَتَهُمْ مَشْرِقُ الشَّمْسِ، وَأَهْلُ الْمَشْرِقِ كَذَلِكَ بِاسْتِقْبَالِهِمْ لَهُ؛ لِأَنَّ قِبْلَتَهُمْ مَغْرِبُ الشَّمْسِ.

جاء في «المدونة» (1/184): «وقال مالك فيمن استدبر القبلة أو شرق أو غرب؛ فصلَّى وهو يظنُّ أنَّ تلك القبلة، ثُمَّ تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَلَى غَيْرِ الْقِبْلَةِ؛ فَقَالَ: يَقْطَعُ مَا هُوَ فِيهِ وَيَبْتَدِئُ الصَّلَاةَ، قَالَ: فَإِنْ فَرَّغَ مِنْ صَلَاتِهِ ثُمَّ عَلِمَ فِي الْوَقْتِ فَعَلِيهِ الْإِعَادَةُ، قَالَ: وَإِنْ مَضَى الْوَقْتُ فَلَا إِعَادَةَ عَلَيْهِ، قَالَ: وَقَالَ مَالِكُ: لَوْ أَنَّ رَجُلًا صَلَّى فَانْحَرَفَ عَنِ الْقِبْلَةِ وَلَمْ يَشَرْقْ وَلَمْ يَغْرُبْ؛ فَعَلِمَ بِذَلِكَ قَبْلَ أَنْ يَقْضِيَ صَلَاتَهُ، قَالَ: يَنْحَرِفُ إِلَى الْقِبْلَةِ وَيَبْنِي عَلَى صَلَاتِهِ وَلَا يَقْطَعُ صَلَاتَهُ».

ووجه كلام مالك؛ تضييقه في الحكم بين الانحراف الذي يحصل به تشريق أو

تغريب، والذي لا يحصل به ذلك. وهذا عند مالك في حق من خفيت عنه جهة الكعبة فصلَّى إلى غيرها اجتهدًا؛ لِأَنَّهُ لَا يَظُنُّ بِمُسْلِمٍ أَنْ يَتْرَكَ التَّوَجُّهَ إِلَى الْقِبْلَةِ عَمْدًا، وَأَمَّا أَمْرُهُ بِالْإِعَادَةِ فَهُوَ عَلَى سَبِيلِ الاسْتِحْبَابِ لَا الْوَجُوبِ بِنَاءً عَلَى أَصْلِهِ فِي الْإِعَادَةِ فِي الْوَقْتِ، قَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي «التمهيد» (58/17): «وأما قول من قال يعيد ما دام في الوقت فإنَّما هو استحباب؛ لِأَنَّ الْإِعَادَةَ لَوْ وَجِبَتْ عَلَيْهِ لَمْ يَسْقُطْهَا خُرُوجُ الْوَقْتِ».

يقول ابن عبد البر كذلك. وهو يتكلم عن حديث ابن عمر في أهل قباء لما بلغهم تحويل القبلة وهم في الصلاة؛ فاستداروا إلى جهة الكعبة. «التمهيد» (54/17 - 56): «وفي حديث هذا الباب دليل على أنَّ مَنْ صَلَّى إِلَى الْقِبْلَةِ عِنْدَ نَفْسِهِ بِاجْتِهَادِهِ، ثُمَّ بَانَ لَهُ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ أَنَّهُ اسْتَدْبَرَ الْقِبْلَةَ أَوْ شَرَّقَ أَوْ غَرَّبَ؛ أَنَّهُ يَنْحَرِفُ وَيَبْنِي، وَإِنَّمَا قُلْتُ: إِنَّ الاسْتِدْبَارَ وَالتَّشْرِيقَ وَالتَّغْرِيبَ سَوَاءٌ، لِأَنَّ بَيْتَ الْمَقْدِسِ لَا يَكَادُ أَنْ يَسْتَقْبِلَهُ إِلَّا مَنْ اسْتَدْبَرَ الْكَعْبَةَ... وَاخْتَلَفَ الْمُقْهَاءُ فِيمَنْ غَابَتْ عَنْهُ الْقِبْلَةُ فَصَلَّى مُجْتَهِدًا كَمَا أَمَرَ، ثُمَّ بَانَ لَهُ بَعْدَ فَرَاغِهِ مِنَ الصَّلَاةِ أَنَّهُ قَدْ أَخْطَأَ الْقِبْلَةَ بَانَ اسْتَدْبَرَهَا أَوْ شَرَّقَ أَوْ غَرَّبَ عَنْهَا، أَوْ بَانَ لَهُ ذَلِكَ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ؛ فَجُمِلَتْ قَوْلُ مَالِكٍ وَأَصْحَابِهِ...، ثُمَّ ذَكَرَ مَذْهَبَهُ الَّذِي تَقْدِمُ فِيهِمْ أَتَمَّ الصَّلَاةَ إِلَى غَيْرِ الْقِبْلَةِ اجْتِهَادًا، ثُمَّ قَالَ: فَإِنْ عَلِمَ أَنَّهُ اسْتَدْبَرَهَا وَهُوَ فِي صَلَاتِهِ أَوْ شَرَّقَ أَوْ غَرَّبَ؛ قَطَعَ وَابْتَدَأَ، وَإِنْ لَمْ يَشَرْقْ وَلَمْ يَغْرُبْ، وَلَكِنَّهُ انْحَرَفَ انْحِرَافًا يَسِيرًا؛ فَإِنَّهُ يَنْحَرِفُ إِلَى الْقِبْلَةِ إِذَا عَلِمَ وَيَتِمَّادِي، وَيَجْزِئُهُ





ولا شيء عليه؛ قال أشهب: سئل مالك عن من صلى إلى غير قبلة؟ فقال: إن كان انحرف انحرفاً يسيراً فلا أرى عليه إعادة، وإن كان انحرف انحرفاً شديداً فأرى عليه الإعادة ما كان في الوقت.

وقال أيضاً «التمهيد» (58/17): «وكذلك يشهد النظر لقول من قال في المنحرف عن القبلة يمينا أو شمالاً، ولم يكن انحرافه ذلك فاحشاً فيشرق أو يغرب؛ إنه لا شيء عليه؛ لأن السعة في القبلة لأهل الآفاق مبسوطة مسنونة، وهذا معنى قول رسول الله ﷺ وقول أصحابه: «ما بين المشرق والمغرب قبلة»، لثم ذكر بأسانيد الحديث مرفوعاً وموقوفاً».

والذي يستفاد من هذه الأقوال أن خروج المصلي عن القبلة يكون باستقباله إحدى الجهات الثلاث؛ بالتشريق أو التغريب أو الاستدبار، وهذا الذي يعد عند العلماء انحرفاً فاحشاً، وأما ما كان دون ذلك فهو من الانحراف اليسير المعفو عنه كما هو صريح قول مالك. وفي هذا يقول النووي كذلك «المجموع» (236/3): «إذا انحرف المصلي على الأرض فرضاً أو نفلاً عن القبلة، نُظر إن استدبرها أو تحول إلى جهة أخرى عمداً بطلت صلاته».

#### ■ حد الانحراف الجائز:

نأتي الآن إلى بيت القصيد في هذا البحث، ألا وهو معرفة الضابط الذي يميز به بين الانحراف اليسير والانحراف الشديد.

وأقدم بين يدي ذلك هذه الكلمات لشيخ الإسلام ابن تيمية في بيان حدود الأشياء التي خوطبنا بها في الشرع، قال كما في «الفتاوى» (216/22): «بل لو

كان منحرفاً انحرفاً يسيراً لم يقدح ذلك في الاستقبال، والاسم إن كان له حد في الشرع رُجع إليه، والأرجح إلى حده في اللغة والعرف، والاستقبال هنا دل عليه الشرع واللغة والعرف، وأما الشارع فقال: «ما بين المشرق والمغرب قبلة»، ومعلوم أن من كان بالمدينة والشام ونحوهما إذا جعل المشرق عن يساره والمغرب عن يمينه فهو مستقبل للكعبة ببذنه؛ بحيث يمكن أن يخرج من وجهه خط مستقيم إلى الكعبة ومن صدره وبطنه؛ لكن قد لا يكون ذلك الخط من وسط وجهه وصدره، فعلم أن الاستقبال بالوجه أعم من أن يختص بوسطه فقط، والله أعلم».

فحد الاستقبال إذن: دل عليه الشرع وعرف أيضاً باللغة والعرف.

أما أدلة الشرع عليه فهي التي قدمت ذكرها.

وأما دلالة اللغة والعرف؛ فما علم منهما أن الجهات أربع، وأن الإنسان إذا استقبل ما عن يمينه أو عن شماله يكون بذلك قد انحرف عن الجهة التي كانت قبل وجهه، وقد أوضح أصحاب النبي ﷺ. وهم أعلم الناس بالشرعة واللغة. معنى ما جاء به حديث أبي هريرة غاية الإيضاح، فقال عمر: «إذا تَوَجَّهَ قَبْلَ الْبَيْتِ»، وفي اللفظ الآخر: «ما استقبلت القبلة»، وقال عثمان: «ما لم يتحرَّ الشَّرقَ عمداً»، وقال عبد الله بن عمر: «إذا جعلت المغرب عن يمينك، والمشرق عن يسارك فما بينهما قبلة، إذا استقبلت القبلة».

وكأنني بهم - رضوان الله عليهم - قد علموا أن بعض الناس سيفهمون

الحديث على غير وجهه، ويحملونه ما لا يحتمل، فلذلك أتبعوه بتلك الجمل التي تفسر كلام النبي ﷺ وتوضحه، فكلام عمر وعثمان يدل على اغتفار الانحراف ما كان في الجهة وما لم يتحر غيرهما، ويفهم من كلام ابن عمر أنه لا يزال في الجهة ما بقي المغرب عن يمينه والمشرق عن يساره، فإذا صار شيء من الجهة التي فيها القبلة عن يمينه أو عن يساره فإنه يكون بذلك قد انصرف إلى غيرها.

#### والذي يستفاد من مجموع كلام

من نقلت عنهم من الصحابة

ومن بعدهم من أهل العلم: أن

حد الانحراف السائغ الذي لا

يخرج به المصلي عن الجهة هو:

(45°) يمناً ويسرة، فما زاد

على ذلك خرج به المصلي عن

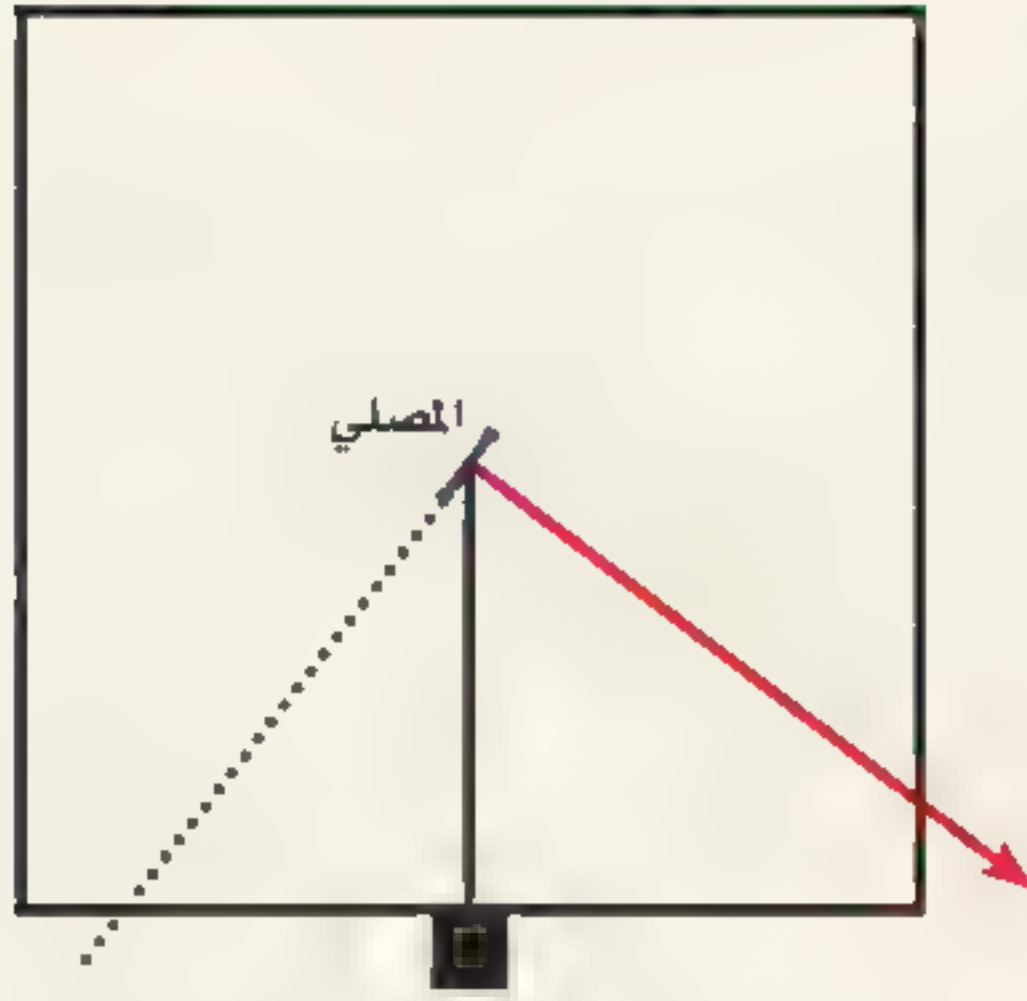
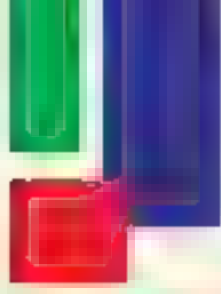
الجهة وصار مشرقاً أو مغرباً

وهذا ما يفتي به شيخنا محمد علي فركوس، فقد ذكر في مقاله الموسوم بـ«الانحراف الفاحش عن قبلة المسلمين بين الإنصاف والتعنت»: أن ضابط الانحراف هو نصف الزاوية القائمة<sup>(9)</sup>.

وبيان ذلك بالمثال التالي: نفرض رجلاً يقف في وسط غرفة مربعة الجدران، وهو يستقبل إحدى جهاتها الأربع استقبالا تاماً لا انحراف فيه، ثم إنه شرع في الانحراف عن يمينه أو عن شماله، فإنه بذلك يبقى مستقبل الجدار بصدره ووجهه إلى أن يبلغ انحرافه (45°)، فإذا توقف عند ذلك الحد صار متجهاً إلى نقطة التقاء الجدارين، فإذا زاد على ذلك صار مستقبلاً الجدار الذي كان عن يمينه أو

(9) انظره في موقع الشيخ الرسمي



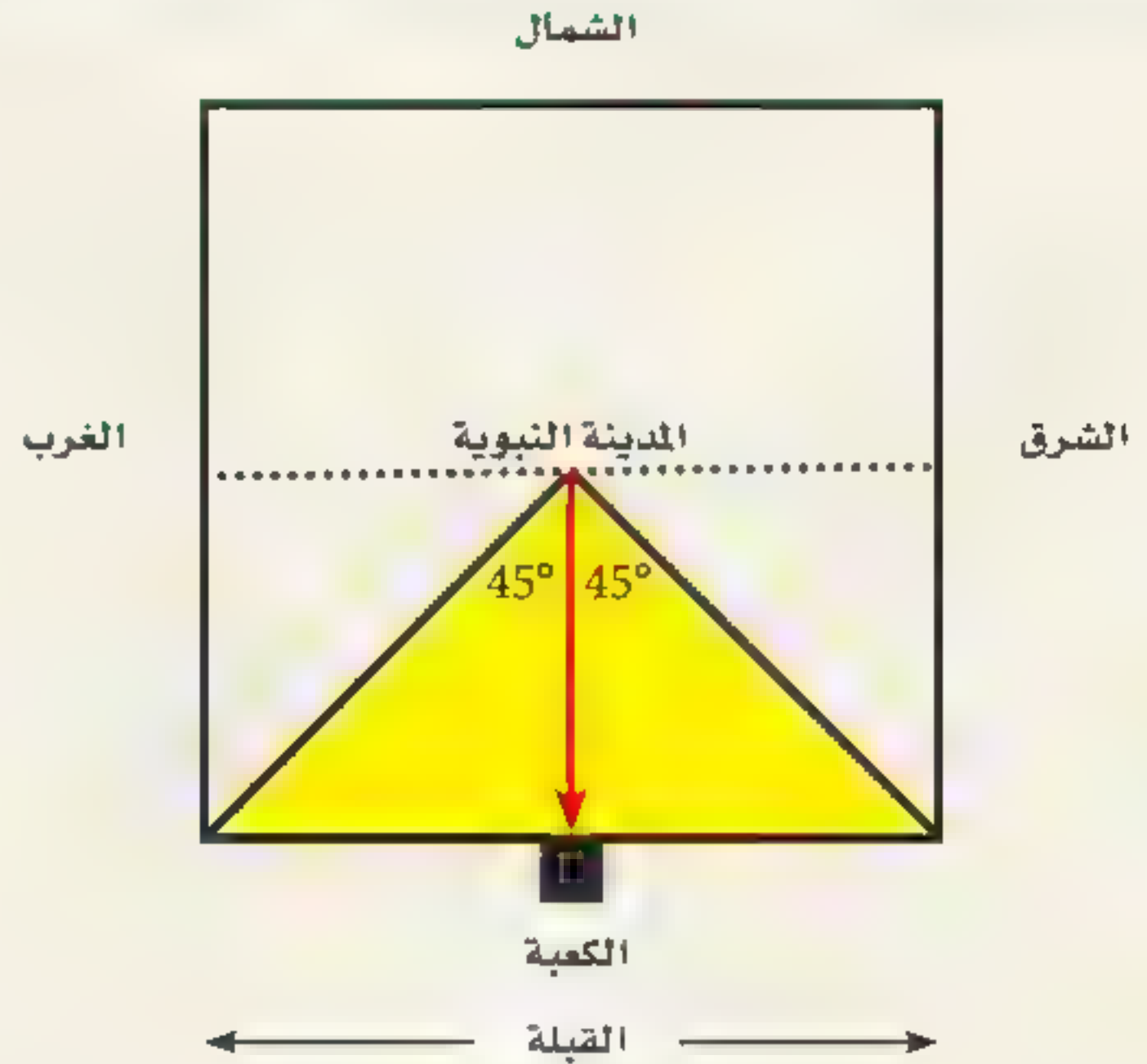
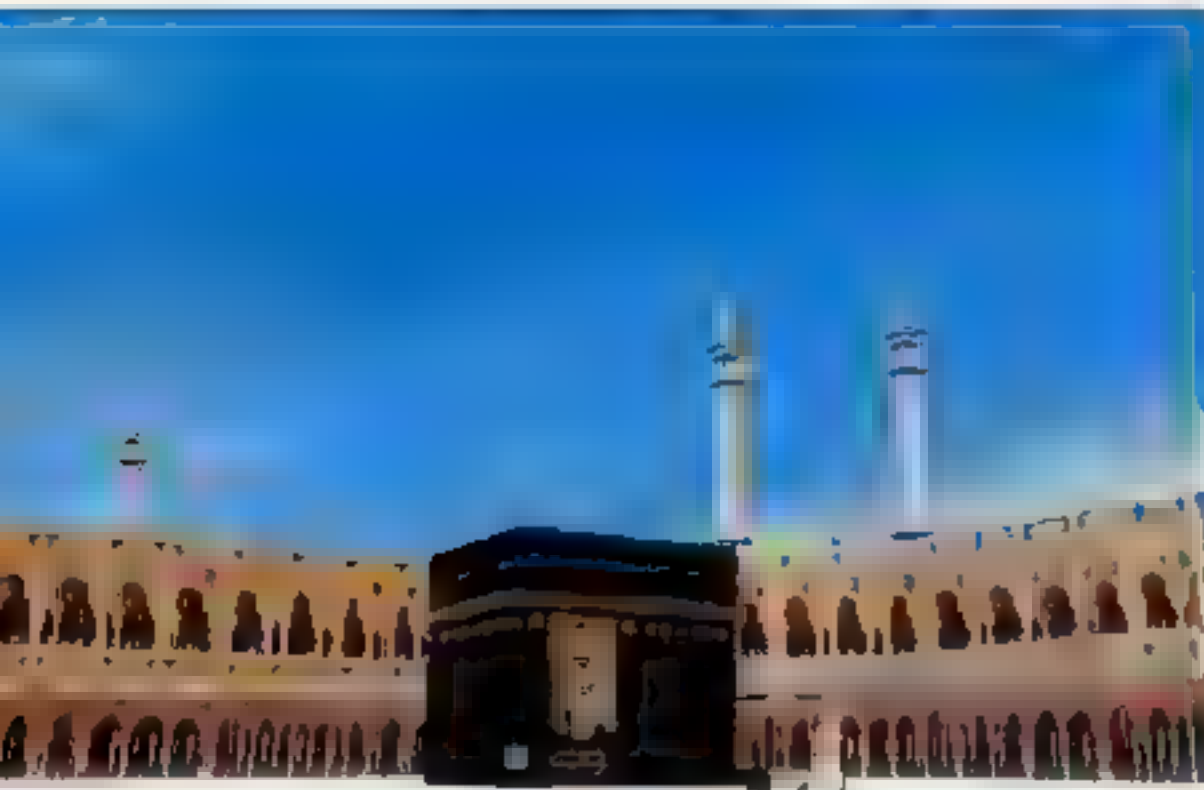


مثال الخروج عن جهة الكعبة:  
صارت الجهة على جنب المصلي ولم يعد الغرب عن يمينه

والقبلة شرقاً، أو إلى الشمال والقبلة شرقاً، أو إلى الشرق والقبلة جنوباً، فلا ريب أن هذا يجب [فيه]<sup>(10)</sup> تعديل المسجد، أو يجب الاتجاه إلى جهة القبلة وإن خالفت جهة المسجد.

هذا ما يسر الله جمعه وذكره، فما أصبت فيه فمن الله وحده، وما كان من خطأ فإني أستغفر الله منه، وصلى الله على محمد وعلى آله وسلم.

(10) زيادة يقتضيها السياق.



في إمكانكم السؤال والحرص، فهذا فيه تساهل وعدم عناية، فلهذا يجب القضاء.

□ وسئل الشيخ ابن عثيمين في «نور على الدرب» (ش 82/ وجه أ/س 10):

«يوجد لدينا مسجد تنحرف فيه القبلة عن اتجاهها الصحيح بحوالي ثلاث درجات حسب البوصلة المعدة لتحديد جهة الكعبة، وقد دأب الناس على الصلاة حسب اتجاه المسجد لعدم علم الكثيرين منهم بانحراف المسجد عن القبلة، فهل هذا الأمر يؤثر على صحة الصلاة، وهل يجب تعديل المسجد، أم يصح إبقاؤه على حالته؟

فأجاب:

إذا كان الانحراف لا يخرج الإنسان عن الجهة فإن ذلك لا يضر، والاستقامة أولى بلا ريب. أما إذا كان هذا الانحراف يخرج الإنسان عن جهة القبلة، مثل أن يكون متجهاً إلى الجنوب

يساره وأصبح الجدار الأول على جنبه. وهذا رسم فيه إيضاح لهذا المثال: واتماماً للفائدة أختتم هذا البحث بإيراد فتاوى بعض أهل العلم المعاصرين، مما له تعلق بهذه المسألة وفيه مزيد إيضاح لها.

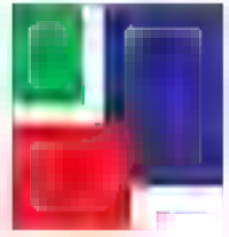
□ سئل الشيخ ابن باز في برنامج «نور على الدرب» (ش 127/س 1):

«كنا نصلي في أحد المساجد في قريتنا، وصلينا فترة من الزمن إلى غير القبلة حيث كانت القبلة مائلة كثيراً، هل نعيد الصلاة وقد صلينا فترة طويلة؟ نرجو التوجيه.

فأجاب:

هذا فيه تفصيل، إن كان الميل كثيراً فعليكم الإعادة، أما إذا كان الميل يسيراً وأنتم إلى جهة القبلة، ولكن ملتصقين بيميننا أو شمالنا فليس عليكم إعادة، لكن إن كان الميل كثيراً فعليكم القضاء، لأنكم صليتم إلى غير القبلة وأنتم في البلد





# عليك بالسنة...

## فإن من الناس من لا يعاب

عبد المجيد تالي

وهب، حدثنا ابن لهيعة، عن بكير ابن الأشج، أن رجلاً قال للقاسم بن محمد:

عَجَبًا مِنْ عَالِشَةٍ كَيْفَ كَانَتْ  
تَصَلِّي فِي السُّفَرِ أَرْبَعَةً، وَرَسُولُ  
ﷺ كَانَ يَصَلِّي رَكْعَتَيْنِ؟ فَقَالَ:  
«يَا ابْنَ أَخِي عَلَيْكَ بِسُنَّةِ رَسُولِ  
اللَّهِ ﷺ حَيْثُ وَجَدْتَهَا، فَإِنَّ مِنْ  
النَّاسِ مَنْ لَا يُعَابُ».

وهذا القول من هذا العلم: وصية  
جامعة، وأصل من أصول السنة،  
وقاعدة من قواعد المنهج السلفي  
السني في «باب الاقتداء»، ونقطة إلى  
أمر مهم من أمور الشرع الحنيف؛  
وهو: مراعاة الدليل بفض النظر عن  
تصرفات من يُظنُّ بهم الاقتداء في  
أفعالهم، كما أنه دعوة إلى الاعتراف  
لأهل الفضل بفضيلتهم، وعدم عيبهم أو  
التقليل من شأنهم.

□ أما كونه «وصية جامعة»:  
فلأنها جمعت من العلم أصليين اثنين؛  
أولهما في التمسك بالسنة تصعيداً  
وانتهاجاً، وثانيهما: في التأدب مع أولي  
الفضل إكباراً وإجلالاً.

من قواعد الشرع في باب الاتباع  
والتأسي: لزوم السنة والوصاية بها  
والترغيب فيها وعدم الحيدة أو الرغبة  
عنها، كما أن من قواعد في أهل  
الفضل والاقتداء: معرفة قدرهم وعدم  
قضمهم حقهم والطعن في جنابهم مع  
تقضي آثارهم وسلوك سبيلهم؛ من غير  
التفات إلى ما يتبدر من بعضهم من زلات  
أو هفوات، أو حتى التأويلات البعيدة عن  
روح الشريعة ومقاصدها.

ومن جميل الكلام المأثور في باب  
التأسي والاتباع، والتبجيل والإكبار لأهل  
الفضل والاقتداء، ما أثر عن علم السنة  
وفقيه المدينة النبوية في زمانه: القاسم  
ابن محمد بن أبي بكر رحمته الله (1).

خرج أبو عمر ابن عبد البر رحمته الله في  
«جامع بيان العلم وفضله» (2374)،  
و«التمهيد» (170/11) من طريق ابن

(1) والقاسم بن محمد رحمته الله أحد أئمة السنة وأعلامها  
في زمانه، روى عبد الرحمن بن أبي الزناد، عن  
أبيه قال: «ما رأيت أحداً أعلم بالسنة من القاسم  
بن محمد، انظر: «لتاريخ الكبير» للبخاري  
(157/7)، و«سير أعلام النبلاء» (56/5).

□ أما كونه «أصل من أصول  
السنة»: فلأن السنة عليها المعول في  
أحكام الشرع وتعاليمه عمومًا، عقيدة  
وفقها وسلوكًا ومنهجًا. واليها المرجع  
حال التنازع والتحاكم والاختلاف  
خصوصًا، قال جل وعلا: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا  
أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ  
تَنَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ  
تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ  
تَأْوِيلًا﴾ (٨) [سورة النساء]. وقال سبحانه  
وتعالى: ﴿فَلَا وَرَيْكَ لَا يُوْمِنُونَ حَتَّى  
يُحَكِّمُوكَ فِي مَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا  
يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ  
وَيُسَلِّمُوا سَلِيمًا﴾ (٦٥) [سورة النساء].

وفي لزومها النجاة والفلاح، كما أثر  
عن إمام دار الهجرة مالك بن أنس رحمته الله:  
«السنة سفينة نوح من ركبها نجا ومن  
تخلف عنها غرق»، وفي حديث عكرمة  
عن ابن عباس رحمته الله: «أن رسول الله  
ﷺ خطب الناس في حجة الوداع فقال:  
«يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي قَدْ تَرَكْتُ فِيكُمْ مَا إِنْ  
اعْتَصَمْتُمْ بِهِ فَلَنْ تَضِلُّوا أَبَدًا كَتَابَ اللَّهِ  
وَسُنَّةَ نَبِيِّهِ» لرواه البيهقي (114/10).  
لذا حسن الرجوع إليها في هذه



القضية بالذات وعليها وَقَعَ الإرشاد والنُّصْحُ والدَّلَالَةُ من القاسم ﷺ لسائل عموماً، وهذا منهجٌ سويٌّ في التعليم عليه أَثَرَةٌ من عِلْمِ النُّبُوَّةِ. وعليه كان صَدْرُ هذه الأُمَّة في التعليم والتَّربية والتَّأديب والتَّوجيه وهو: سلوكُ طريقِ التَّدليلِ في مسائل الشَّرع، والانضباطِ بسلطانِ الحُجَّةِ والبيان.

روى الترمذي (824) عن ابن شهاب، أن سالم بن عبد الله، حَدَّثَهُ، أَنَّهُ سَمِعَ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ الشَّامِ، وَهُوَ يَسْأَلُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ التَّمَتُّعِ بِالْعِمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ؟ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو: «هِيَ حَلَالٌ»، فَقَالَ الشَّامِيُّ: إِنَّ أَبَاكَ قَدْ نَهَى عَنْهَا، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو: «أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ أَبِي نَهَى عَنْهَا وَصَنَعَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، أَمَرَ أَبِي نَتَّبِعُ؟ أَمْ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ؟»، فَقَالَ الرَّجُلُ: بَلْ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: «لَقَدْ صَنَعَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ». وعن سعيد بن يسار، أَنَّهُ قَالَ: كُنْتُ أَسِيرُ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بِطَرِيقِ مَكَّةَ، فَقَالَ سَعِيدٌ: فَلَمَّا خَشِيتُ الصُّبْحَ نَزَلْتُ، فَأَوْتَرْتُ، ثُمَّ لَحَقْتُهُ، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو: أَيْنَ كُنْتَ؟ فَقُلْتُ: خَشِيتُ الصُّبْحَ، فَتَزَلْتُ، فَأَوْتَرْتُ، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ: أَلَيْسَ لَكَ فِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِسْوَةٌ حَسَنَةٌ؟ فَقُلْتُ: بَلَى وَاللَّهِ، قَالَ: «فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُؤْتِرُ عَلَى الْبَعِيرِ، أَمْتَفَقَ عَلَيْهِ».

□ **أَمَّا كَوْنُهُ «قَاعِدَةً مِنْ قَوَاعِدِ الْمَنْهَجِ السُّلَفِيِّ السُّنِّيِّ» فِي (بَابِ الْاِقْتِدَاءِ)، وَلَمَّةٌ مِنْهُ لِحُجَّةٍ إِلَى مِرَاعَاةِ الدَّلِيلِ بِغَضِّ النَّظَرِ عَنْ تَصَرُّفَاتٍ مِنْ يُظَنُّ بِهِمُ الْاِقْتِدَاءُ فِي الْأَفْعَالِ:** فهو بيانُ المسلكِ الشرعيِّ الصَّحيحِ المتَّبَعِ في التَّعاملِ مع مسائلِ الدِّينِ والتَّصَرُّفَاتِ

النَّاتِجَةِ عَنْ أَهْلِهِ؛ وَذَلِكَ فِي ضَبْطِهَا وَاخْضَاعِهَا لِمِيزَانِ الشَّرْعِ كِتَابًا وَسُنَّةً، وَهَذَا مَسْلُكٌ سُنِّيٌّ تَشْهَدُ لَهُ بِالاعتْبَارِ جُمْلَةٌ مِنَ الْأَثَارِ عَنْ أَئِمَّةِ السُّلَفِ. وعليه خَرَجَتْ هَذِهِ الْوَصِيَّةُ مِنَ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ: «يَا ابْنَ أَخِي عَلَيكَ بِسُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَيْثُ وَجَدْتَهَا».

فَعَنْ أَنَسِ بْنِ سِيرِينَ قَالَ: اسْتَقْبَلَنَا أَنَسًا حِينَ قَدِمَ مِنَ الشَّامِ، فَلَقِينَاهُ بِعَيْنِ التَّمَرِ، فَرَأَيْنَهُ يُصَلِّي عَلَى حِمَارٍ وَوَجْهُهُ مِنْ ذَا الْجَانِبِ. يَعْنِي: عَنْ يَسَارِ الْقِبْلَةِ. فَقُلْتُ: رَأَيْتُكَ تُصَلِّي لِغَيْرِ الْقِبْلَةِ، فَقَالَ: «لَوْلَا أَنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَعَلَهُ لَمْ أَفْعَلْهُ» [مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ].

فهذا الأثر السُّلَفِيُّ تطَبِيقٌ عمليٌّ لهذه القاعدةِ الشرعيةِ فاضطرَّ به وانتبه مع ذلك لاستفسار أنس بن سيرين رَحِمَهُ وسؤاله لشيخه عن مستنده وتلفظه في ذلك.

حيث قال: «رَأَيْتُكَ تُصَلِّي لِغَيْرِ الْقِبْلَةِ» ففيه إشعارٌ بأنه لم ينكر الصلاة على الحمار ولا غير ذلك من هَيْئَةِ أَنَسِ رَحِمَهُ فِي ذَلِكَ، وَإِنَّمَا أَنْكَرَ عَدَمَ اسْتِقْبَالِ الْقِبْلَةِ فَقَطْ<sup>(2)</sup>.

ولجواب أنس رَحِمَهُ: «لَوْلَا أَنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَعَلَهُ لَمْ أَفْعَلْهُ» حيث أسند ذلك لفعل النبي ﷺ.

وهذا يُذَكِّرُنَا بِكَلِمَةِ قَالِهَا النَّابِغِيُّ الْبَصْرِيُّ إِيمَانُ بْنُ مُعَاوِيَةَ رَحِمَهُ: «لَا تَنْظُرْ إِلَى عَمَلِ الْفَقِيهِ، وَلَكِنْ سَلِّهِ بِصِدْقِكَ»<sup>(3)</sup>.

(2) انظر: «فتح الباري» (576/2).

(3) ذكر ذلك كلٌّ من: شيخ الإسلام ابن تيمية في «بيان الدليل على بطلان التحليل» (ص: 76) و«مجموع الفتاوى» (227/22)، وتلميذه ابن قيم الجوزية في «إعلام الموقعين» (84/5)، والشَّاطِطِيُّ في «الاعتصام» (143/1) و«الموافقات»

فهذا الإنسان لا ينبغي له أن يعتمد على عمل أحد حتى يثبت فيه عن حكمه، إذ لعلَّ الرَّجُلَ المعتمد عليه يعملُ على خلافِ السُّنَّةِ<sup>(4)</sup>، أو نَاسِيًا، أو ذَاهِلًا، أو مُتَأَوِّلًا، أو غير متأمِّلٍ ولا ناظرٍ، وإمَّا لِأَنَّ حَالَهُ غير حَالِهِ.

ولذلك «قالوا: أضعف العلم الرؤية: أن يكون رأى فلاناً يفعل فيفعل مثله، ولعله فعله ساهياً. وليس من هذا القبيل عمل أهل المدينة»<sup>(5)</sup>، وما أشبه ذلك؛ لأنه دليل ثابت عند جماعة من العلماء<sup>(6)</sup>.

وعن إسحاق بن أبي الدرداء، قال: حَجَّ مُسْلِمٌ الْخَوَاصُّ فَلَقِيَ ابْنَ عِيْنَةَ رَحِمَهُ فِي السُّوقِ فَقَالَ: كُنْتُ أَحَبُّ لِقَيْكَ وَمَا كُنْتُ أَحَبُّ أَنْ أَلْقَاكَ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ قَالَ: فَأَنْشَأَ ابْنُ عِيْنَةَ يَقُولُ:

**خُذْ بَعْلِمِي وَإِنْ قَصُرْتُ فِي عَمَلِي**

**يَنْفَعَكَ عِلْمِي وَلَا يَضُرُّكَ تَقْصِيرِي**<sup>(7)</sup> «وكثيراً ما قد يفعل الرَّجُلُ النَّبِيلُ الشَّيْءَ مَعَ ذُھُولِهِ عَمَّا فِي ضِمْنِهِ مِنْ مَفْسَدَةٍ فَإِذَا نَبَّهَ أَنْتَبَهَ»<sup>(8)</sup>. فلا ينبغي أن

(315/5)، وأخرجه وكيع في «أخبار القضاة» (350/1)، وعمر بن شبة كما في «تهذيب الكمال» (433/3)، بلقيش، لا تَقْتَمِرُ إِلَى مَا يَعْمَلُ الْفَقِيهُ فِي رَوَايَةٍ مَا يَصْنَعُ الْعَالِمُ.. فَإِنَّهُ يَصْنَعُ الْأَشْيَاءَ بِكُرْمِهَا، وَلَكِنْ سَنَ يُحْضِرُكَ مَا لَحِقَ».

(4) انظر: «الاعتصام» للشَّاطِطِيِّ (143/3)، قال شيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ: «استأوى الكسرى» (94. 93/2)، «ولا يَمْدَى فِي حِلَافِ الشَّرِيعَةِ بِأَحَدٍ مِنْ أَئِمَّةِ الصَّلَاةِ، وَإِنْ كَانَ مَشْهُورًا عَنْهُ الْعِلْمُ، أَمْ.. لِأَنَّ هَذَا هُوَ الصَّلَالُ بِعَيْنِهِ، وَلِلشَّاطِطِيِّ فِي «الاعتصام» (144/3) كَلِمَةٌ مَاتَمَّةٌ فِي ذَلِكَ؛ فَنَتَرَجَعُ

(5) وهذا في الجملة كما هو مقرر مفصل عند أئمة الشأن.

(6) انظر: «الاعتصام» للشَّاطِطِيِّ (143/3)، و«إعلام الموقعين» (84/5).

(7) خَرَّجَهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «الْمَدْخَلِ إِلَى السُّنَنِ» (842)، وَأَبْنُ عَسَاكِرٍ فِي «تَارِيخِ دِمَشْقَ» (116/8) ..

(8) انظر: «بيان الدليل على بطلان التحليل» لابن تيمية (ص76).





يقتدى به فيما ذهل عنه، أو غفل.

ومع أن أنس بن مالك رضي الله عنه وأم المؤمنين عائشة رضي الله عنهما من أهل الاقتداء بحق، غير أن ذلك لم يمنع أنس ابن سيرين رحمته الله، وسائل القاسم رحمته الله أن يستفسرا عن بعض فعلهما.

### وتكئة المسألة:

أن العالم الدين من أهل الفضل والاقتداء متى تعين قصدُه إلى التعبد بالفعل أو الترك، بالقرائن الدالة على ذلك، لا سيما في العبادات، ومع التكرار أيضًا، وهو من أهل الاقتداء بقوله: فالأقتداء بفعله كذلك.

أشار إلى ذلك الإمام الشاطبي رحمه الله تعالى أثناء كلامه له على مسألة: «الاقتداء بالأفعال الصادرة من أهل الاقتداء»، ونوح إلى أن الإمام مالكًا رحمته الله يعتمد هذا العمل الذي يفهم من صاحبه القصد إليه إذا كان من أهل العلم والدين، وغلب على الظن أنه لا يفعله جهلاً ولا سهواً ولا غفلة؛ فإن كونه من أهل العلم المقتدى بهم يقتضي عمله به، وتحرّيه إياه دليل على عدم السهو والغفلة، وعلى هذا يجري ما اعتمد عليه من أفعال السلف، إذا تأملت أفعالهم وجدتها قد انضمت إليها قرائن عيّنت قصد المقتدى به، وجهة فعله، فصَحَّ الاقتداء»<sup>(9)</sup>.

ولعل خير مثال على ذلك: ما روى ابن أبي شيبة (26873) ط/عوامية: عن محمد بن يحيى بن حبان قال: خرج رجل مع معاذ، فجعل لا يرى أذى في الطريق إلا نَحَاهُ، فلما رأى ذلك الرجل جعل لا يمر بشيء إلا نَحَاهُ، فقال له: ما حملك على هذا؟ قال: الذي رأيتهك

(9) انظر: «المواقفات» (317.315/5).

تَصْنَعُ، قال: «أَصَبْتَ أو أَحَسَنْتَ، إنه مَنْ أَمَاطَ أَدَى عن طريق كُتِبَتْ له حَسَنَةٌ، وَمَنْ كُتِبَتْ له حَسَنَةٌ دَخَلَ الْجَنَّةَ». ومعاذ رضي الله عنه إمام سيّد، عالم بالحلال والحرام بشهادة النبي ﷺ.

وما قال ابن وهب: ذكر مالك القاسم ابن محمد، فقال: كان من فقهاء هذه الأمة، ثم حدثني مالك: أن ابن سيرين كان قد ثَقُلَ وَتَخَلَّفَ عن الحج، فكان يأمر من يَحْجُ أن ينظر إلى هدي القاسم، ولَبُوسِهِ، وَنَاحِيَّتِهِ<sup>(10)</sup>، فَيَبْكُونَهُ ذلك، فَيَقْتَدِي بالقاسم<sup>(11)</sup>. والقاسم رحمته الله كان صاحب سنة ومن أعلم الناس بها.

### إفادة:

ومما يدخل في هذه القاعدة، كلام العالم. إذا لم يكن بقصد الرواية، أو الفتوى، أو الحكم، قال علامة اليمن عبد الرحمن بن يحيى المعلمي رحمته الله: «وكلام العالم. إذا لم يكن بقصد الرواية، أو الفتوى، أو الحكم. داخل في جملة عمله الذي ينبغي أن لا يُنظر إليه. وليس معنى ذلك أنه قد يعمل ما ينافي العدالة، ولكن قد يكون له عذر خفي، وقد يترخص فيما لا ينافي العدالة، وقد لا يتحفظ، ويتثبت، كما يتحفظ ويتثبت في الرواية والفتوى والحكم»<sup>(12)</sup>.

ومن أجل مراعاة هذه القاعدة السلفية الشريفة وإعمالها في المطالب الدينية وجدنا التَّكْيِيرَ يَشْتَدُّ من أئمة

(10) أي: جانبه. قال في «القاموس» مادة: (ن ح ي): الناحية والناحية: الجانب.

(11) انظر: «سير أعلام النبلاء» (57.56/5)، و«تهذيب التهذيب» (334/8)، وأخرجه الخطيب في «الجامع» (10) من طريق: المعافى، عن مالك بن أنس، قال: قال ابن سيرين: «كانوا يتعلمون الهدي كما يتعلمون العلم، قال: ومث ابن سيرين رجلاً فظهر كيف هدي القاسم وحاله.

(12) انظر: «آثار المعلمي» (178/9) و(90/10).



السُّلْفُ وأعلامه على كلِّ مخالف لها أو متهاوٍ فيها كما سبق عن سفيان ابن عيينة رحمته.

#### □ أما كونه «دعوة إلى الاعتراف

لأهل الفضل بفضيلتهم، وعدم عيبهم أو التقليل من شأنهم»: فلقول القاسم «فإن من الناس من لا يُعَاب» وذلك لقلة عثراته ونُدْر خطئه ومخالفته.

فالمعبرة بالغالب وبما كان عليه نفس المرء، فمن كان نفسه مع السنة والحق والشرع علماً وعملاً ودعوة، وكان له في الإسلام تأثير ظاهر، فإنه يحتملُ له ما لا يحتمل لغيره، وتُسْتَرَّ عيبته وتُغْفَرُ زلته.

قال ابن القيم رحمته: «...ومن له علم بالشرع والنواقع؛ يعلم قطعاً أن الرجل الجليل الذي له في الإسلام قدمٌ صالح وآثارٌ حسنة وهو من الإسلام وأهله بمكان قد تكون منه الهفوة والزلة هو فيها معذورٌ بل ومأجورٌ لاجتهاده؛ فلا يجوز أن يتَّبَعَ فيها، ولا يجوز أن تُهدَر مكانته وإمامته ومنزلته من قلوب المسلمين» اهـ (13).

قال سعيد بن المسيب رحمته: «ليس من عالم ولا شريف ولا ذو فضل إلا وفيه عيبٌ، ولكن من الناس من لا ينبغي أن تذكر عيوبه، ومن كان فضله أكثر من نقصه ذهبَ نقصه لفضله» (14).

وصنع القاسم رحمته هذا؛ ينبئ عن أدبٍ جَمٍّ، ويكشف عن خلقٍ كريم، وشدة احترام وتقدير، وإجلال وإكرام لـ «أفقه الناس، وأحسن الناس رأياً في العامة» (15).

(13) انظر: «إعلام الموقعين» (235/5)، وفيه فصل مانع في تقرير هذا المبدأ، انظره غير مأمور.

(14) انظر: «جامع بيان العلم» (820/2)، و«التمهيد» (170/11) لأن عبد البر.

(15) كما قال عطاء بن أبي رباح رحمته، انظر: «تاريخ الإسلام» للذهبي (509/2).

أم المؤمنين عائشة رضي عنها.

وهو أدبٌ كان يحرمُ القاسم رحمته على نشره وبثه في الناس عامة وتلقينه طلابه خاصة، روى الحافظ أبو زرعة الدمشقي في «تاريخه» (1009) قال: حدثنا عبيد بن جبان عن مالك قال: بلغني عن القاسم بن محمد كلمة أعجبتني، وذلك أنه قال: «من الرجال رجال لا تذكر عيوبهم».

وهو عند أحمد في «الزهد» (578) «زهد أبي بكر الصديق»: عن يحيى ابن سعيد، عن القاسم قال: «من الناس ناس لا تذكر عيوبهم».

ولست أقصدُ هنا إملاء تلك الآداب التي ينبغي أن يتحلَّى بها المسلم عموماً والسلفُ السنيّ - طالب العلم - خصوصاً اتِّجاه أهل الفضل والعلم ممّا هو مودّع في كتب «آداب العالم والمتعلم»، ولكن التنبية والتذكير والإشارة إلى ما كان عليه سلفنا وخيرَةُ أمتنا من الأدب الكريم والخلق الجميل قبل كبرائهم وفضلائهم.

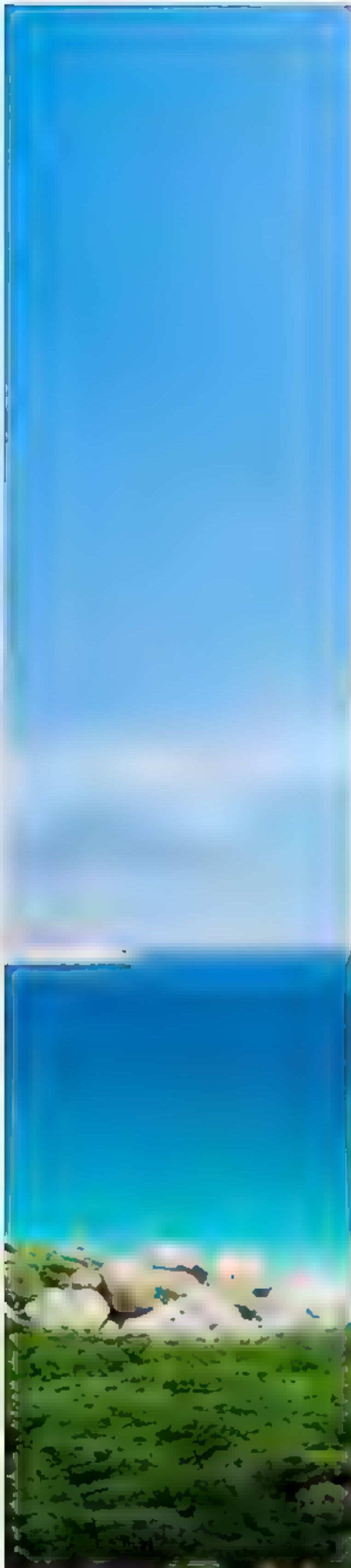
فمن أبي موسى الأشعري رضي عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن من إجلال الله إكرامَ ذي الشئبة المسلم، وحامل القرآن غير الغالي فيه والجافي عنه، وإكرامَ ذي السلطان المقسط» (16).

وقال طاووس بن كيسان رحمته: «من السنة أن يُوقَّر أربعة: العالم، وذو الشئبة، والسلطان، والوالد» (17).

والله تعالى أعلى وأعلم، والحمد لله رب العالمين.

(16) أخرجه أبو داود (4843).

(17) انظر: «شرح السنة للإمام البيهقي رحمته» (41/13).







# موقعة الزلاقة بالأندلس... دروس وعبر

إبراهيم بن حليمة  
مأم خطيب، الجزائر

قد يعجب بعضهم من ذكر ظفر قديم للمسلمين مضى عليه نحو ألف سنة إلا خمسين عامًا، والإشادة بهذا الانتصار في زمن تكالبت فيه أمم الكفر على المسلمين في كل أقطار الأرض، وتداعوا عليهم كما تداعى الأكلة إلى قصعتها، وكثير من المسلمين غافلون عما يكاد لهم، فتجد بعضهم أنفسهم أداة في أيدي غيرهم، يُنفذون خطط أعدائهم بأيديهم وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا، وكثير منهم أنسوا بالذلة التي سلطها الله عليهم منذ ابتعدوا عن دينهم، ولن ينزعها عنهم حتى يرجعوا إليه ويتمسكوا به، حينها ترجع إليهم عزتهم ويهاجم عدوهم.

يعجب بعضهم من التحدث عن النصر في زمن أصاب فيه الإحباط كثيرا من المصلحين فضلا عن غيرهم، لما يروونه من حال أمتهم وهي تغط في سبات عميق، والأرجاس ينالون من الرسول الكريم. عليه أفضل الصلاة

وأزكى التسليم. وينتقصونه في كل وقت وحين... وهلم جرا إلى الأمور التي تبعث على الأسى والحزن.

﴿﴾

ففي هذا الليل الطويل البهيم المخلولك، نريد أن نوقد شمعة نقرأ في شعاع ضوئها بواعث الأمل، ونتنسم من خيط دخانها تباشير النصر، من أجل ذلك نكتب عن النصر والظفر، تأسيًا بسيد البشر ﷺ الذي يقول لنا ربنا جل شأنه عنه: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُتُورَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَذِكْرًا﴾ [البقرة: ١٢٩]. وكان ذلك يوم تحالفت قبائل الكفر ضده ﷺ وصحبه وحاصروهم بالمدينة، وقد حضر المسلمون خندقا عظيما حول المدينة، وكان قد أشار بحضرة سلمان الفارسي عليه السلام على رسول الله ﷺ فأخذ بمشورته، والصحابة يشتكون المَخَمَصَةَ والبرد، والنبي ﷺ معصوب البطن بحجر، ففي هذه الحال العصبية يُبشِّرُ صلوات ربي وسلامه عليه. أصحابه

بمفاتيح الشام وفارس واليمن<sup>(١)</sup> فإن قال قائل: الحال غير الحال، والرجال غير الرجال؟

قلنا: أليس الذي نصر الرسول ﷺ وصحبه في هذه الفزوة وفي غيرها، ونصر المسلمين في اليرموك والقادسية والزلاقة وغيرها من المشاهد العظيمة: أليس ذلك بقادر على نصر هذه الأمة إن صدق عزمها واشتد حزمها، ورجعت إلى ربها وتمسكت بدينها؟ بلى والله! والله الأمر من قبل ومن بعد.

﴿﴾

ومعركة الزلاقة التي نكتب عنها اليوم من المعارك العظيمة التي يأخذ بالآلئاب وصفها، ويغمر القلوب بالفرح والسرور شرحها، ولأجل هذا قال الحميري: مُعْتَذِرًا عن تطويله في شرحها: «خالفْتُ بشرح هذه الواقعة شرط الاختصار، لحلاوة الظفر في وقت نزول الهمم ووقوعها في الزمن الخامل، والله سبحانه يفعل ما يشاء»

(١) روى الحديث أحمد (١٨٦٩٤)، والنسائي في «الكبرى» (٨٨٠٦) عن البراء بن عازب، وحسن إسناده الحافظ ابن حجر في «الفتح» (٤٥٨/٧). وروى أصل القصة البخاري (٤١٠١) عن جابر بن عبد الله





ابتغاء مرضاة الله، وأن يحفظ الله بلاد المسلمين من تسلط المشركين، فشكر الله له صنيعه وعفا عن ذلته.

وحينما وصل الكتاب من المعتمد إلى أمير المسلمين يستصرخه؛ أسرع في إجابة طلبته، وقال له: «أنا أول مُنتدب لنصرة هذا الدين، ولا يتولى هذا الأمر أحد إلا أنا بنفسِي»<sup>(14)</sup>، وأخذ يوسف في أهبة العبور إلى الأندلس، واستنفر من قدر على استنفاره من القواد وأعيان الجند، فحماه عدد كثير من الجند رجالاً وركباناً، فعبّر البحر بمسك ضخم ونزل الجزيرة الخضراء، وأمر بعبور الجمال، ففبر منها ما أغص الجزيرة وارتفع رغاؤها إلى عنان السماء، ولم يكن أهل الجزيرة رأوا قط جمالاً، ولا كانت خيلهم قد رأت صورها ولا سمعت أصواتها، وكانت تدعُر منها وتقلق، ومن أجل هذا أحضرها يوسف، فقد كانت خيل الفرنج في الحرب تحجم عنها<sup>(15)</sup>.

فلما عبر يوسف بمن معه تلقاه المعتمد في وجوه أهل دولته، وتضافحاً

(14) «المعجب في تلخيص أخبار المغرب للمراكشي (ص92).

(15) موهبات الأعيان لابن خلكان (7/116).

سمناك سلماً ما أردت وبعد ذا

**نفزوك في الإصباح والإمساء**<sup>(9)</sup>

ولم تزل الحال بين المعتمد والفونسو تعظم وتشتد<sup>(10)</sup>، إلى أن وجّه الفونسو رسوله لقبض الجزية كعادتهم ومعه اليهودي ابن شالب، فزاد هذا اليهودي في الكلام ونقص، وأساء الأدب، فكان حقه في سلاطة لسانه، وجنى على من معه بأسر المعتمد لهم، فلما بلغ ذلك الفونسو أقسم بالأيمان المغلظة أن يحشد من الروم عدد شعر رأسه، ويصل بهم إلى بحر الزقاق، فاحتاج حينئذ ابن عباد إلى استصراخ يوسف ابن تاشفين واستدعائه بالجواز إلى الأندلس<sup>(11)</sup>، وكان قد استشار المعتمد في ذلك ابنه الرشيد، فأجابه قائلاً: «يا أبت! أتدخل علينا من يسلبنا ملكنا ويبدد شملنا؟» فقال له: «أي بني، والله لا يسمع عني أبداً أني أصدت الأندلس دار كفر، ولا تركتها للنصارى، فتقوم علي اللعنة في منابر الإسلام مثلاً ما قامت على غيري»<sup>(12)</sup>، ويمثل ما أشار به الرشيد على أبيه أشار ملوك الطوائف بالأندلس على المعتمد؛ بعدم استصراخ يوسف لئلا ينتزع الأندلس من أيديهم، فأجابهم بكلمته السائرة مثلاً: «رعي الجمال والله عندي خير من رعي الخنازير»<sup>(13)</sup>.

وهذا الموقف الحميد من المعتمد ابن عباد حري. والله. بالذكر وجدير بالشكر، ولا نحسب أنه صنع هذا إلا

(9) «الحلل الموشية» (ص91).

(10) «الأنيس المطرب بروض القرطاس» (ص152).

(11) «الحلل الموشية» (ص93-95).

(12) «الحلل الموشية» لابن سناك (ص100).

(13) «الروض المطرب» للمحمري (ص288)، «وفيات

الأعيان» لابن خلكان (7/115)، «فتح الطيب

للمقري (4/359).

وهو المستعان»<sup>(2)</sup>.

واعجب له وهو يتحدث عن نزول الهمم في زمانه، فكيف به لو أدرك زماننا؟ فإلى الله المشتكى، وهو المستعان على تغيير الأحوال ولعل الله يحدث بعد ذلك أمراً.

❦❦❦❦❦

تعتبر معركة الزلاقة بالأندلس من أعظم المعارك الحاسمة في التاريخ الإسلامي، وهي التي يقول عنها ابن سناك العمالي: «ولم تكن في الأندلس غزوة أعظم منها»<sup>(3)</sup>، ويقول عن يومها: «وكان يوماً لم يسمع بمثله من يوم اليرموك والقادسية»<sup>(4)</sup>، ويصفها ابن أبي زرع بقوله: «وكانت هذه الهزيمة العظيمة على أعداء الكفرة من أعظم الوقائع»<sup>(5)</sup>، وذلك أن الفونسو<sup>(6)</sup> السادس ملك قشتالة لما أطاح بطليطلة وانتزعها من أيدي المسلمين سنة (478هـ)<sup>(7)</sup>، طمع في الاستيلاء على الجزيرة كلها، وكتب كتاباً مليئاً بالغرور والسخرية إلى المعتمد ابن عباد صاحب إشبيلية كبير ملوك الأندلس، يظهر له فيها السرور بالغلب، ويطلب منه تسليم أعماله<sup>(8)</sup>، فرد عليه ابن عباد برسالة نظماً ونثراً، منها قوله:

**«الذل تأباه الكرام وديننا**

**لك ما ندين به من البأساء**

(2) «الروض المطرب» للمحمري (ص292).

(3) «الحلل الموشية» في ذكر الأخبار المراكشية» (ص121).

(4) المصدر نفسه.

(5) «الأنيس المطرب بروض القرطاس» في أخبار ملوك المغرب وتاريخ مدينة فاس» (ص149).

(6) تذكره بعض المصادر بـ «المنش»، وبعضها بـ «الأذفنش».

(7) «الحلل الموشية» (ص96)، «التاريخ الأندلسي من الفتح الإسلامي حتى سقوط غرناطة» لعدد الرحمن بن علي الحجي (ص421).

(8) «الحلل الموشية» (ص90).





وتعانقا، وشكرا نعم الله وتواصيا بالصبر والرحمة، وتضرعا إلى الله أن يجعل جهادهما الكفار خالصا لوجهه مقربا إليه<sup>(16)</sup>، ثم فصل يوسف عن الجزيرة الخضراء بجيوشه قاصدا شرقا الأندلس، وسأله المعتمد دخول إشبيلية ليستريح فيها أياما، فأبى عليه وقال: «إنما جئت ناويا الجهاد، فحيثما كان العدو توجهت وجهه»<sup>(17)</sup>.

وكان عدو الله ألفونسو قد أرسل قبل رسالة إلى ابن تاشفين تطفح تهكما، ومما قال له فيها: «... وبلغنا عنك أنك في الاحتفال على نية الإقبال، فلا أدري أكان الجبن يبطئ بك أو التكذيب بما أنزل عليك، فإن كنت لا تستطيع الجواز فابعث إلي ما عندك من المراكب لأجوز إليك، وأقاتلك في أحب البقاع إليك!...». فأجابه أمير المسلمين على ظهر كتابه: «جوابك يا أذفئش ما تراه لا ما تسمعه إن شاء الله»، وأردف الكتاب ببيت أبي الطيب المتنبّي:

**ولا كتب إلا المشرفية والقنا**

**ولا رسل إلا الخميس المرمم»<sup>(18)</sup>**

وفي بعض المصادر أجابه بقوله: «الذي يكون سترام»، فلما وقف عليه ألفونسو ارتاع له وعلم أنه يلي برجل لا طاقة له به<sup>(19)</sup>، وقال: هذا رحل عازم<sup>(20)</sup> ولما تحقق ألفونسو جواز يوسف استنفر جميع أهل بلاده وما يليها وما وراءها، ورفع القسيسون والرهبان

(16) «الروض المعطار، للحميري (ص 289).

(17) «المعجب في تلخيص أخبار المغرب» للمراكشي (ص 93) وتشير بعض الرويات إلى أنه مكث بإشبيلية ثلاثة أيام، انظر «مواقف حاسمة في تاريخ الإسلام» لعبد الله عنان (ص 273).

(18) «الحلل الموشية» لابن سمالك (ص 97-98).

(19) «نفع الطيب» للمقري (361/4).

(20) «وهيات الأعيان» لابن خلكان (29/5).

والأساقفة صلبانهم ونشروا أناجيلهم. فاجتمع له من الجلالة والإفرنجة وما يليهم ما لا يحصى عدده<sup>(21)</sup>.

❦❦❦❦❦

### أحداث المعركة

قرب صبح الظهر ودنت ساعة النصر، وسار أمير المسلمين إلى بطليوس ومعه ابن عباد في قوات إشبيلية وقرطبة، بعدما كاتب سائر ملوك الطوائف للحاق به والمشاركة في الجهاد في سبيل الله<sup>(22)</sup>، وأمد ملوك الجزيرة يوسف والمعتمد بما قدرُوا عليه من خيل ورجال وسلاح، فتكامل عدد المسلمين زهاء عشرين ألفا<sup>(23)</sup>، وتقدر بعض

(21) «الروض المعطار، للحميري (ص 289).

(22) «مواقف حاسمة في تاريخ الإسلام» لعبد الله عنان (ص 284).

(23) «المعجب في تلخيص أخبار المغرب» للمراكشي (ص 94).

الروايات أن جيش المسلمين كان في نحو ثمانية وأربعين ألفا، وجيش النصاري في خمسين ألفا، وقدرته بعضها بثمانين ألفا<sup>(24)</sup>، واتفق الكل أن عدة المسلمين كانت أقل من عدة المشركين<sup>(25)</sup>.

وصلت جيوش المسلمين إلى سهل يقع شمال بطليوس على مقربة من حدود البرتغال الحالية؛ يدعى سهل الزلاقة، واستقرت جيوش النصاري في مكان يبعد نحو ثلاثة أميال عن المعسكر الإسلامي، يفصل بينهما فرع نهر وادي يانه<sup>(26)</sup>، وجمع يوسف أصحابه ونذب لهم من يعظهم ويذكرهم، فظهر منهم من صدق النية والحرص على الجهاد

(24) «مواقف حاسمة في تاريخ الإسلام» لعبد الله عنان (ص 285).

(25) «الروض المعطار، للحميري (ص 289).

(26) «مواقف حاسمة في تاريخ الإسلام» لعبد الله عنان (ص 284-285).



واستسهال الشهادة ما سُرَّ به يوسفُ والمسلمون<sup>(27)</sup>.

أرسل يوسفُ إلى أَلْفُونَسُو كتابًا على مُقتضى السنة، يعرضُ عليه فيه الدُّخُولُ في الإسلام أو أداء الجزية أو الحرب، من فصوله: «وقد بلغنا يا فتش (كذا) أنك دعوت إلى الاجتماع بك، وتمنيت أن تكون لك فلكٌ تعبُّرُ البحرَ عليها إلينا، فقد اجتزنا إليك، وجمعَ الله في هذه العرصة بيننا وبينك، وسترى عاقبة دُعائك. ﴿وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ﴾» [سورة النحل: 28].

ولما وصل الكتابُ إلى أَلْفُونَسُو، جاش بحرُ غيظه، وزاد في طغيانه وكفره، ثم كتبَ إلى يوسفَ مكرًا منه وخديعة: إن غدا يومَ الجمعة عيدُكم، ولا نحبُّ مقاتلتكم فيه، وبعده السبتُ عيدُ اليهود، وهم كثيرٌ في محلَّتنا ونحن نفتقرُ إليهم، وبعده الأحدُ عيدُنا، فنحترمُ هذه الأعياد ويكونُ اللُّقاءُ يومَ الإثنين<sup>(29)</sup>، وقد تقطُنَ المُعتمدُ بنُ عبَّادٍ لهذه الخديعة، فلم يأمنَ مكره، وقال ليوسف: «إنما يريدُ غدرُ المسلمين فلا تطمئنْ إليه، وليكنِ الناسُ على استعداد له طولَ يومِ الجمعة»، وبعد هزيع من الليل انتبه الفقيه النَّاسِكُ أبو العبَّاس أحمد بن ربيعة القرطبي. وكان في محلة ابن عبَّاد. فرحًا مسرورًا، يقول إنه رأى النَّبِيَّ ﷺ فيبشِّره بالفتح والشهادة له في صبيحة غدا وتأهب ودعا ودهن رأسه وتطيَّبًا وانتهى ذلك إلى ابن عبَّاد، فبعث إلى يوسف يُخبره بها تحقيقًا لما توقعه من غدرِ أَلْفُونَسُو<sup>(30)</sup>.

(27)، لمجسبة لتحريض حبار المغرب لمرآكشي (ص 94).

(28) «وهيات الأعيان» لابن حنَّان (116/7).

«الحلل الموشية» لابن سمالك (ص 114).

(29) «الحلل الموشية» لابن سمالك (ص 115).

(30) «الروض المبطر» للحميري (ص 290).

وما كاد يتنفسُ صُبْحُ يوم الجمعة، حتَّى زحفَ النَّصارى بمقدِّمة الجيش التي يقودها أَلْبَار هَانِيس، على مقدِّمة جيش المسلمين المؤلفة من القُوات الأندلسية، والتي يقودها ابنُ عبَّاد<sup>(31)</sup>، ولم يثبت في وجه هذا الهجوم العنيف سوى المُعتمد وفرسان إشبيلية، وفرَّ غيرهم إلى بَطْلِيُوس، وأشرفَ المسلمون على الهزيمة، وأنخنَ المُعتمدُ جراحًا، لكنَّه أظهرَ بسالةً وشدةً بأسٍ منقطعة النظير، وأبلى في المشركين بلاءً حسنًا، واستبطأ المُعتمدُ يوسفَ، وعضته الحرب واشتدَّ البلاءُ وأبطأ عليه الصُّحراويون، وساءت طنونُ أصحابه<sup>(32)</sup>، وفي هذا الوقت وافقه أولى طلائع ابن تاشفين يقودها داودُ بن عائشة، غيرَ أن أَلْفُونَسُو قد هاجم هذه المقدِّمة كذلك، وردَّها أيضًا عن مواقعها، بيد أنها نفست شيئًا ما عن المُعتمد.

في هذه الأونة العصيبة، دفع يوسفُ بقُوات البربر التي يقودها أبرعُ قُواده، وهو سَير بن أبي بكر اللُمْتُوني، لإنقاذ الأندلسيين والمُرابطين معًا، وسرعان ما تغيَّر وجهُ المعركة ورَحَّخت كُمة المسلمين، ولجأ يوسفُ إلى حطة مبتكرة: إذ تقدَّم في قُواته الاحتياطية من لُمُونة وصنهاجة، وتحاوَز النَّصارى الهاجمين، وقام بمعركة التقاف سريعة باغت فيها مَعسَكَرُ الأعداء، وأحرقَ الخيامَ وأبادَ الحُرَّاسَ، وطبَّوله تضربٌ من حول جيشه بشدة، فتبَّت الفرعُ في صفوف النَّصارى، وتزرَّع الرُّعبُ في قلوبهم، ما أحدثَ بلبلةً في صفوف أَلْفُونَسُو،

(31) «مواقف حاسمة في تاريخ الإسلام» لمحمد عبد الله عنان (ص 286).

(32) «الروض المبطر» للحميري (ص 291).

الذي توفَّف عن مطاردة الأندلسيين وارتدَّ لِيُنقِذَ مَعسَكَرَه، فاصطدمَ بمؤخِّرة المُرابطين، وانقضَّ يوسفُ على جموعه، ودام القتالُ الذريعُ بين الجمعين بضعة ساعات، ووقعَ الطبولُ يصمُّ الأذان، ويذهلُ الأذهان!

وكانت قاصمة الظُّهر حين دفع يوسف بعُرسه وقوامهم أربعة آلاف مُقاتِلٍ إلى قلب المعركة، واستطاع أحدهم أن يصلَ إلى ملكِ قشتالة، فطعنَه بخنجرٍ في فخذِه طعنة نافذة، وكانت الشمسُ قد أشرقت على المغرب، فتراجع أَلْفُونَسُو ومن معه واعتصموا بتلٍّ قريب حتَّى دخلَ الليل، ففرُّوا في نحو أربعمئة أو خمسمئة فارس، مُعظمهم جرحى، وأمر يوسفُ بوقفِ المطاردة<sup>(33)</sup>.

❦❦❦❦❦

## النتائج والدروس

انجلى غبارُ هذه المعركة العظيمة التي نصرَ الله فيها المسلمين، ودحرَ المشركين، وذلك يومَ الجمعة الثاني عشر من رجب، وقيل الخامس عشر، وقيل في العشرين منه، وقيل في شهر رمضان، سنة تسع وسبعين وأربعمائة<sup>(34)</sup>، وقال ابنُ خلدون: «سنة إحدى وثمانين»<sup>(35)</sup>، وهُم أبو شامة المقدسي فذكرها في حوادث سنة

(33) «الروض المبطر» للحميري (ص 291)، «مواقف حاسمة في تاريخ الإسلام» لمحمد عبد الله عنان (ص 286-287)، «تاريخ المسلمين في الأندلس» لمحمد سهيل طفوش (ص 489).

(34) «وهيات الأعيان» لابن حنَّان (117/7).

و(29/5)، «الروض المبطر» للحميري (ص 288).

(35) «العبر» لابن خلدون (2/1823).



إحدى وتسعين وخمسمائة<sup>(36)</sup> والمعركة الشهيرة التي وقعت في هذه السنة إنما هي معركة الأرك، وبطلها يعقوب المنصور بن يوسف بن عبد المؤمن ثالث أمراء الموحدين، وهي انتصار آخر للمسلمين على النصارى حقيق بالفخر وجدير بالذكر.

لقد هلك في موقعة الزلاقة أكثر جيش النصارى، ولم يبق منهم في أكثر الروايات سوى ألفي رجل أثنى معظمهم جراحة، وهو ما تقيده رسالة أمير المسلمين إلى المعز ابن باديس صاحب إفريقية، وكان عددهم خمسين ألفاً، أو ثمانين ألفاً على بعض الروايات، وبالنسبة لروايات أخرى فقد رتقتهم بثلاثمائة ألفاً وطعن كبيرهم ألفونسو في فخذه طعنة نافذة، بقي أثرها عليه بعد المعركة.

وقد أفضى من المسلمين إلى رحمة ربهم زهاء ثلاثة آلاف رجل، تقبلهم الله في الشهداء، وجرح آخرون، وعلى رأسهم المعتمد ابن عباد الذي أنهكت الجراح في ساحة الوغى، وصبر صبراً شديداً، وآخرون

(36) والمذكور على الروايتين لأبي شامة المقدسي (62/1)، دار الرسالة العالمية.

لا نعلمهم ولكن الله يعلمهم!

ذاعت أنباء النصر في جنبات الأندلس، واستبشر المسلمون في شبه الجزيرة بما أتاهم الله من عزيز نصره، وتجاوبت أصداء النصر في سائر مدن المغرب وإفريقية، وعمّ الفرح والبشر والسرور، وأخرجت الناس الصدقات واعتقوا الرقاب.

إن وقعة الزلاقة هي نتيجة حتمية لتكالب النصارى على الإسلام وأهله، بل هي صفحة من الحروب الصليبية التي ولدت لقيطها بالأندلس ونشأت وترعرع بالشرق، يؤيد هذا دعوة القساوسة والرهبان إلى هذه الحرب، وحملهم الصليبان والأناجيل، فاكتفوا بنارها وتجرعوا سقمها، **وَيَتَكَبَّرُونَ وَيَتَكَبَّرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْبَرِينَ** ﴿٢٠﴾ [سورة النمل: ٢٠].

تعتبر هذه المعركة تطويلاً في عمر الإسلام بجزيرة الأندلس، فقد بقي الإسلام بها أربعة قرون أخرى، وكانت على وشك انتزاع النصارى لها، وإرجاعها في حظيرة الكفر، ولكن الله سلم.

إن الذي صغته روح الإيمان

بالمرابطين هو الذي أسفر عن مثل هذا الظفر العظيم، والحفاظ على الإسلام في ربوع الأندلس، فكانوا على قلب رجل واحد، غابتهم توحيد المسلمين تحت راية واحدة، وهمهم إعزاز دولة الإسلام، فتصرهم الله بعمق إيمانهم ووحدتهم صفهم، **إِنَّ نَعْمَ رُؤُوسًا لَّيُصْرِّحُكُمْ وَنَسَبَ أَقْدَامَكُمْ** ﴿١٧﴾ [سورة النمل: ١٧].

لقد نخر التفريق في جسم المسلمين بالأندلس، حتى كادت الأندلس تذهب من أيديهم وهم ينظرون، وهكذا كل تفريق وتمزق أيل أمره إلى الفشل وذهاب الريح، **وَلَا تَنْزِعُوا عَنْهُمْ لِيَنْزِعُوا وَتَذْهَبَ رِجَالُكُمْ وَأُخْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ** ﴿١٥﴾ [سورة النمل: ١٥].

□□□

وفي الختام، ندعو العليّ القدير أن يعيد الأندلس إلى حظيرة الإسلام، وأن يجمع كلمة المسلمين على ما فيه صلاحهم، ويوفقهم للتمسك بما فيه نصرهم وفلاحهم، ويردهم إلى دينهم رداً جميلاً كسابق عهدهم، ويميد لهم تليد عزتهم وسالف مجدهم، هو مولانا فتيم المولى ونعم النصير.







# إرضاء الله وإرضاء الخلق

عمر الحاج مسعود

عِدَّةٌ مِنْ يَوْمٍ تُحَرَّى<sup>(١)</sup> إِلَّا أُنِيعََ وَسُورِيْدُ الْأَعْلَى

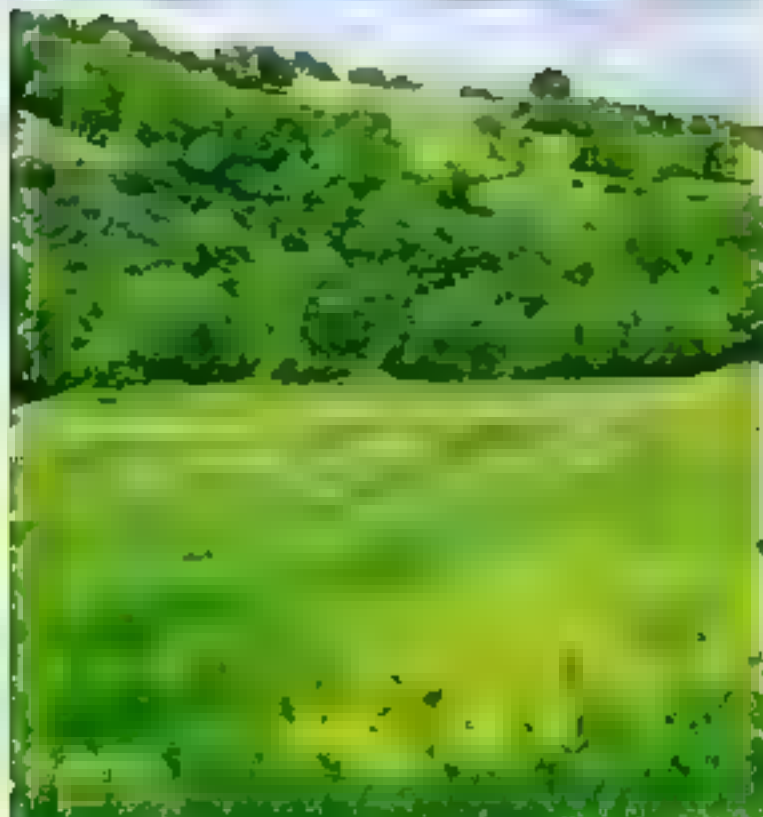
﴿٥﴾، هذا مدح لأبي بكر الصديق رضي الله عنه<sup>(١)</sup> ولكل مؤمن يعمل العمل وينفق النفقة ولا يقصد مكافأة ولا جزاء معروف سلف، لكنه يفعل ذلك إرضاءً لربه وطمعاً في رؤية وجهه.

وهذه هي منزلة النبيين والصديقين، فنبينا محمد ﷺ قاوم جميع الناس، وتحمل عداوتهم وأذاهم، وآثر رضا مولاة على رضاهم، وتجرد للدعوة إلى توحيد الله وإعلاء كلمته وجهاد أعدائه حتى يكون الدين كله لله، كان هذا هو همّه وسعّيته حتى أكمل الله دينه وأتم نوره ونصر جنده وخذل عدوه، وكذلك فعل أصحابه رضي الله عنهم معه ومن بعده، **﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا﴾**، تحمّلوا جميع المشاق، وفارقوا أوطانهم

(١) قال أهل التأويل برئت في أبي بكر رضي الله عنه ستمه من أعتق من المماليك ابتغاء وجه الله، حتى إن بعضهم حكى الإجماع من المفسرين على ذلك، انظر الطبري (479/24)، وابن كثير (422/8).

إن حقيقة الإخلاص هي أن يريد العبد بعلمه وقوله وعمله ودعوته وجه الله الكريم، ولا يبتغي رئاسة ولا جاهاً ولا يطلب جزاءً وشكوراً، قال تعالى: **﴿إِنَّمَا تُقَدِّمُوا بَعْدَ اللَّهِ لَا يُهْدَى مِنْكُمْ شَيْءٌ وَلَا تَشْكُرُوا﴾** ﴿١﴾، **﴿قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَلْفٍ فَهُوَ لَكُمْ إِنَّ أَجْرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾** ﴿١٧﴾، ويجتهد كذلك في معرفة مواضع رضا الرب. عز وجل. ويلزمها، ولا يفره مدح ماذح ولا يضره ذم ذام، قال بعضهم: «الإخلاص تصفية الفعل عن ملاحظة المخلوقين».

والمخلص يؤثر رضا ربه على رضا غيره كائنًا من كان، ويسعى لذلك ولو سخط عليه جميع الخلق، ولا يبالي بلوم اللائمين، فالخير كل الخير في رضا الله، والشر كل الشر في سخطه، قال تعالى: **﴿يَتَخَلَّفُونَ بِاللهِ لَكُمْ لِيَرْضَوْكُمْ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ﴾** ﴿١٢﴾، وقال: **﴿وَمَا لِأَحَدٍ**





وعادوا أقوامهم واختاروا رضوان ربهم على سخطهم، ﴿وَالْفَقْرَاءَ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَنْتَعُونَ فَصَلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْتَصِرُونَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ [سُورَةُ الْحَشَةِ: ١٠].

وأغلب الناس لا يمكن إرضائهم إلا بموافقتهم على الحق والباطل، فأرضائهم أمر لا يُنال ولا يُدرَك، قال الشافعي للربيع بن سليمان: رحمهما الله: «يا ربيع، رضا الناس غاية لا تُدرَك، فعليك بما يُصلحك فالزمه؛ فإنه لا سبيل إلى رضاهم» رواه أبو نعيم في «الحلية» (123/9).

ثم إنهم يتغيرون ويتقلبون، وسخطهم واقع ما له من دافع؛ لأنهم يتبعون أهواءهم وينتصرون لحظوظ أنفسهم، تجد أحدهم اليوم راضياً وغداً ساخطاً، فاختيار سخطهم مع الظفر برضا الله خير من اختيار سخطهم مع سخط الله عز وجل.

ومتى راقبهم الإنسان وراعاهم والتَمَسَ رضاهم وطلب ثناءهم بسخط الله، ولم يراعِ حقَّه ورضاه، تعب وتشتت بآله وتكدَّ عيشه ولم يَلْ شَيْئاً، بل انقلبوا ضده وسخط عليه ربه.

فمن عائشة رضي الله عنها قالت: «قال رسول الله ﷺ: «مَنْ التَمَسَ رِضَى اللَّهِ بِسَخَطِ النَّاسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَأَرْضَى النَّاسَ عَنْهُ، وَمَنْ التَمَسَ رِضَا النَّاسِ بِسَخَطِ اللَّهِ سَخَطَ اللَّهُ عَلَيْهِ، وَأَسَخَطَ عَلَيْهِ النَّاسَ» رواه ابن حبان (276)، وسنده حسن.

وكتب سميان الثوري إلى ابن أبي ذئب: رحمهما الله: «فإنك إن اتقيت الله كفأك الناس، وإن اتقيت الناس لم يُغنوا عنك من الله شَيْئاً، فعليك بتقوى الله»

رواه أبو نعيم في «الحلية» (68/7).

وقال ابن القيم رحمته الله في «مدارج السالكين» (300/2): «وقد جرت سنة الله التي لا تبدل لها أن من أثر مرضاة الخلق على مرضاته أن يسخط عليه من أثر رضاه، ويخذله من جهته ويجعل معننه على يديه، فيعود حامده دأماً، ومن أثر مرضاته ساخطاً، فلا على مقصوده منهم حصل، ولا إلى ثواب مرضاة ربه وصل».

وعلى هذا، فمن أراد سعادة العيش وراحة البال فليجعل نصب عينيه إرضاء ربه وإخلاص الدين له، وليضرب برضا الناس وسخطهم عرض الحائط؛ فإنهم لن ينفعوه ولن يضروهم مثقال ذرة، ومن أثر ربه ورضاه كفاه خلقه وصرف عنه سخطهم، وعاد دأماً مادحاً وساخطاً عليه راضياً.

قال ابن تيمية في «مجموع الفتاوى» (233/3): «المؤمن لا تكون فكرته وقصده إلا رضا ربه واجتناب سخطه، والمراقبة له، ولا حول ولا قوة إلا بالله».

وهذا - وإيَّ الله - من أعز الأشياء وجوداً - وبخاصة في باب العلم والدعوة - وأصعبها نبلاً وأقلها تحقيقاً، فقد يعمل الإنسان أو يتكلم أو يسكت إرضاء لبعض الناس، وموافقة لهم وتزلفاً إليهم وطلباً لتزكيتهم، وحذراً من أن يسقط من أعينهم واجتناباً لذمهم وطعنهم، حتى ولو كان يعتقد خطأهم وجورهم عن قصد السبيل ونأيهم عن الحجة والدليل، فيكون مراده حينئذ حفظ جاهه ومنزلته لا تعظيم ربه وإعلاء كلمته والذب عن دينه.

قال ابن تيمية في «منهاج السنة» (254/5-255): «فإن الإنسان عليه

أولاً أن يكون أمره لله، وقصده طاعة الله فيما أمر به... فإن فعل ذلك لطلب الرئاسة لنفسه ولطائفته، وتقيص غيره كان ذلك حمية لا يقبله الله، وكذلك إذا فعل ذلك لطلب السمعة والرياء كان عمله حابطاً... وهكذا يصيب أصحاب المقالات المختلفة... لا يقصدون أن تكون كلمة الله هي العليا، وأن يكون الدين كله لله، بل يفضيئون على من خالفهم، وإن كان مجتهداً معذوراً لا يفضب الله عليه، ويرضون ممن يوافقهم، وإن كان جاهلاً سيئ القصد، ليس له علم ولا حسن قصد، فيفضي هذا إلى أن يحمدا من لم يحمده الله ورسوله ويذموا من لم يذمه الله ورسوله وتصير موالاتهم ومعاداتهم على أهواء أنفسهم لا على دين الله ورسوله».

إن المخلص الصادق يتفانى في إرضاء ربه ويفرح بظهور الحق والسنة ولو كان على لسان غيره، قال الشافعي رحمته الله: «ما ناظرني أحد فباليأت أظهرت الحجة على لسانه أو على لساني»<sup>(2)</sup>، وفي «تهذيب الكمال» (427/9) أن زهير ابن نعيم البابي رحمته الله قال: «وددت أن جسدي قرص بالمقاريض وأن هذا الخلق أطاعوا الله»، وكان عمر بن عبد العزيز رحمته الله يقول: كما في «سيرته» لابن عبد الحكم (ص 130): «يا ليتني قد عملت فيكم بكتاب الله وعملت به، فكُلما عملت فيكم بسنة وقع مني عضو، حتى يكون آخر شيء منها خروج نفسي».

وهذا يدل على إخلاصهم وصدقهم وتعظيمهم لربهم وشرعه، وترفعهم عن تقديس أنفسهم، وعدم مبالاتهم بثناء الناس عليهم.

(2) «الفرق بين الصبيحة والتعبير» (ص 9).



وقد كان - ولا يزال - العلماء الربانيون والمصلحون الصادقون من أهل السنة والجماعة على هذا السنن الأقوم والهدى الأكرم، يعملون ويكتبون ويتكلمون ابتغاء وجه الله ونصرة لدينه ونصحا لعباده، لا يريدون عرضا من أعراض الدنيا الفانية، فجعل الله لهم القبول في الأرض والود في قلوب عباده المؤمنين، ورفع قدرهم ونشر علمهم وأخرجت كتبهم، مع كراهيتهم لتصنيف وعزوفهم عن التأليف.

قيل لأبي بكر بن عياش: إن بالمسجد قوماً يجلسون ويجلس إليهم، فقال: «من جلس للناس جلس الناس إليه، ولكن أهل السنة يموتون ويحيى ذكرهم، وأهل البدعة يموتون ويموت ذكرهم»<sup>(3)</sup>.

وقال مطرف بن عبد الله: «قال لي مالك: ما يقول الناس في موطني؟ قلت: الناس رجلان: محب مطر، وحاسد مفتر، فقال: إن مد بك العمر فستري ما يراد به الله، قال: فكأنما أقيمت تلك أي الموطآت، في الآبار، ما سمع منها شيء بعد ذلك»<sup>(4)</sup>.

فلا يبقى ولا يدوم إلا ما كان لله الحي القيوم، والإمام مالك رحمه الله وطأ وغيره وطأ، والله جعل لموطئه من القبول والبقاء والظهور والهيبة ما لم يجعله لغيره، وهذا لصدق نيته وطيب سريرته، والفضل بيد الله يؤتيه من يشاء، قال الذهبي في «السير» (203/18): «وإن للموطأ لوقفاً في النفوس، ومهابة في القلوب لا يوازنها شيء».

وروى أبو نعيم في «الحلية» (330/6) عن ابن المبارك رحمه الله أنه

(3) انظر «مجموع المتأوى» (528/16).

(4) «ترتيب المدارك» (76/2).

قال: «ما رأيت رجلاً ارتفع مثل مالك بن أنس، ليس له كثير صلاة ولا صيام، إلا أن تكون له سريرة، وهذه السريرة هي أنه ما تعلم ولا علم ولا سطر كلمة إلا لله، وطلباً لمرضاته ونصرة لدينه وسنة نبيه ﷺ».

وروى كذلك (118/9، 119) عن الإمام الشافعي رحمه الله أنه قال: «وددت أن الخلق يتعلمون هذا العلم ولا ينسب إلي منه شيء»، وقال: «وددت أن كل علم أعلمه يعلمه الناس، أوجر عليه ولا يحمدوني»، هذا هو عين الإخلاص والصدق وابتغاء مرضاة الله تعالى.

وكان الإمام أحمد رحمه الله شديد الكراهة لتصنيف الكتب، وكان يحب تجريد الحديث ويكره أن يكتب كلامه، ويشتهر عليه جداً، قال ابن القيم في «إعلام الموقعين» (49/2): «فعلم الله حسن نيته وقصده، فكتب من كلامه وفتواه أكثر من ثلاثين مقراً».

ولما حبس ابن تيمية رحمه الله في القلعة كان يكتب لأصحابه وتلاميذه العلم، وقبل وفاته بأشهر ورد مرسوم السلطان بإخراج كل ما عنده من كتب وورق وأقلام، فصار يكتب بالفحم، قال تلميذه ابن عبد الهادي رحمه الله في «العقود الدرية» (ص 379-380): «وكان بعد ذلك إذا كتب ورقة إلى بعض أصحابه يكتبها بفحم، وقد رأيت أوراقاً عدة بعثها إلى أصحابه، وبعضها مكتوب بفحم».

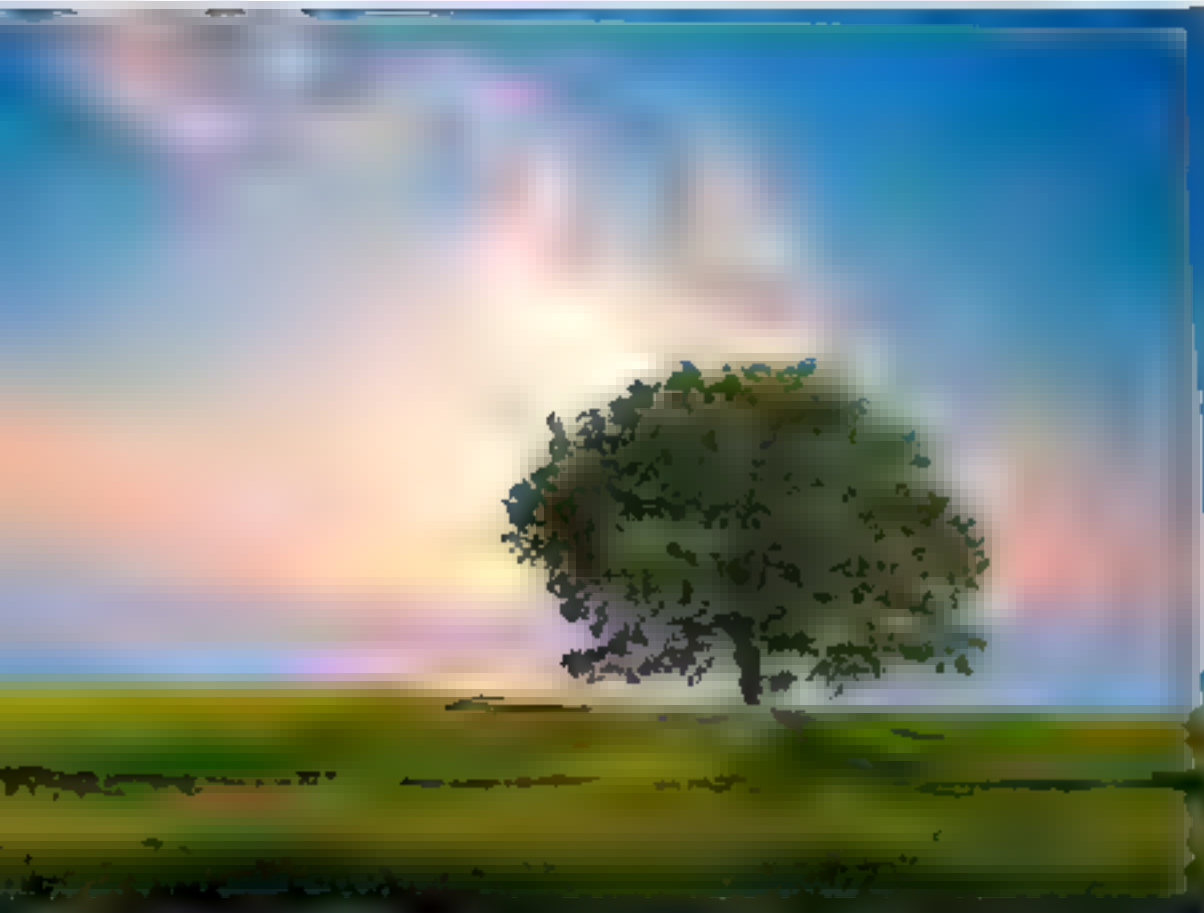
فتأمل في التضيق الذي سلط على شيخ الإسلام، إلى درجة أنه منع من الكتابة، لكن الله أبى إلا أن ينشر علمه وتطبع كتبه وتخرج إلى النور، لما علم من صدقه وسلامة قصده وبلائه الحسن

لإعلاء كلمته، وزهده في الرئاسة والجاه والشهرة.

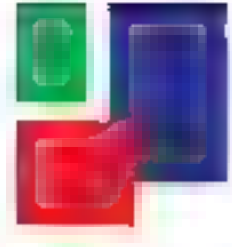
والأمثلة كثيرة يطول ذكرها، والمقصود هنا الإشارة والإثارة لتبنيه الغافلين وإرشاد السالكين.

فشتان بين من يبتغي بعلمه وعمله ودعوته إرضاء ربه وإظهار دينه ونفع عباده ورد كيده أعدائه، وبين من يريد تعظيم نفسه وحفظ جاهه والترؤس على غيره وإرضاء عبيد ضعيف مثله.

قال ابن القيم في «إعلام الموقعين» (106/6): «فكم بين مريد بالفتوى وجه الله ورضاه والقرب منه وما عنده، ومريد بها وجه المخلوق ورجاء منفعة وما يناله منه تخويفاً أو طمعاً، فيفتي الرجلان بالفتوى الواحدة وبينهما في الفضل والثواب أعظم ممّا بين المشرق والمغرب، هذا يفتي لتكون كلمة الله هي العليا، ودينه هو الظاهر ورسوله هو المطاع، وهذا يفتي ليكون قوله هو المسموع وهو المشار إليه، وجاهه هو القائم، سواء وافق الكتاب والسنة أو خالفهما، فالله المستعان، وصلى الله وسلم وبارك على نبيه محمد وعلى آله وصحبه وأخوانه أجمعين».







■ الجواب:

فإنه وإن كان وضع الآلات الحديثة من الكاميرات والأجهزة المرئية قصْد رؤية الإمام عبر الشاشة حال أدائه لخطبه ودروسه الأسبوعية، والافتداء به في الصلاة أدعى للانتباه للخطب والدروس، وأقوى للإنصات والعناية والمتابعة، إلا أن هذه المصلحة تُعارضها مفسد يأتي في طبيعتها - حكم التصوير وشدة الوعيد الوارد في الأحاديث الصحيحة؛ منها قوله ﷺ:

«إِنَّ مِنْ أَشَدِّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ الَّذِينَ يُصَوِّرُونَ هَذِهِ الصُّورَ»<sup>(1)</sup>، وقوله ﷺ: «أَشَدُّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ الَّذِينَ يُضَاهَوْنَ بِخَلْقِ اللَّهِ»<sup>(2)</sup>، وقوله ﷺ: «إِنَّ أَصْحَابَ هَذِهِ الصُّورِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُعَذَّبُونَ، فَيَقَالُ لَهُمْ: أَحْيُوا مَا خَلَقْتُمْ» وقال: «إِنَّ الْبَيْتَ الَّذِي فِيهِ الصُّورُ لَا تَدْخُلُهُ الْمَلَائِكَةُ»<sup>(3)</sup>، وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال «سمعتُ رسولَ

الله ﷺ يقول: «وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذَهَبَ يَخْلُقُ كَخَلْقِي، فَلْيَخْلُقُوا حَبَّةً وَلْيَخْلُقُوا ذَرَّةً»<sup>(4)</sup>، وعن سعيد بن أبي الحسن قال: «كنتُ عند ابنِ عباسٍ رضي الله عنهما إذ أتاه رجلٌ فقال: «يا أبا عباس! إنني إنسانٌ إنما معيشتي من صنعة يدي، وإنني أصنع هذه التّصاوير»، فقال ابنُ

(1) أخرجه البخاري (6109) من حديث عائشة رضي الله عنها.

(2) أخرجه البخاري (5954)، ومسلم (2107)، من حديث عائشة رضي الله عنها.

(3) أخرجه البخاري (2105)، ومسلم (2107)، من حديث عائشة رضي الله عنها.

(4) أخرجه البخاري (5953)، ومسلم (2111)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

أ.د. محمد علي فركوس

أستاذ بكلية العلوم الإسلامية بجامعة الجزائر



## في حكم وضع أجهزة التصوير في المسجد

■ السؤال:

في أحد المساجد يريد قيمه أن يركب آلة تصوير (كاميرا) لنقل صورة صلاة الإمام عبر شاشة عرض مركبة لنقل صورة الإمام في مصلى النساء المفصول عن مصلى الرجال بجدار، أي: المصلى حجرة مفصولة عن حجرة الرجال؛ وذلك حتى يتسنى للنساء مشاهدة صورة الإمام والافتداء به؛ فيحصل لهم سماع صوته عبر مكبرات الصوت وتُرى صورته عبر هذه الشاشة، فما هو الحكم؟ وجزاكم الله خيراً.



عبّاس: «لا أحدثك إلا ما سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: سمعته يقول: «مَنْ صَوَّرَ صُورَةً فَإِنَّ اللَّهَ مُعَذِّبُهُ حَتَّى يَنْفَخَ فِيهَا الرُّوحَ، وَلَيْسَ يَنْفَخُ فِيهَا أَبَدًا»، فربما الرَّجُلُ رَبَوَّةٌ شَدِيدَةٌ وَاصْفَرَّ وَجْهُهُ، فَقَالَ: «وَيْحَكَ، إِنْ أَتَيْتَ إِلَّا أَنْ تَصْنَعَ فَعَلَيْكَ بِهَذَا الشَّجَرِ، كُلُّ شَيْءٍ لَيْسَ فِيهِ رُوحٌ»، وفي لفظٍ لمسلم: عن سعيد بن أبي الحسن قال: «جاء رجلٌ إلى ابنِ عباسٍ فقال: «إِنِّي رَجُلٌ أَصَوَّرْتُ هَذِهِ الصُّورَ، فَأَقْتَنِي فِيهَا»، فقال له: «أَدْنُ مِنِّي، فَدَنَا مِنْهُ، ثُمَّ قَالَ: «أَدْنُ مِنِّي»، فَدَنَا حَتَّى وَضَعَ يَدَهُ عَلَى رَأْسِهِ، قَالَ: «أُنَبِّئُكَ بِمَا سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «كُلُّ مُصَوِّرٍ فِي النَّارِ، يَجْعَلُ لَهُ بِكُلِّ صُورَةٍ صَوَّرَهَا نَفْسًا مُتَعَذِّبَةً فِي جَهَنَّمَ»، وقال: «إِنْ كُنْتَ لَا بُدَّ فَاعِلًا فَاصْنَعْ الشَّجَرَ وَمَا لَا نَفْسَ لَهُ»<sup>(5)</sup>، وغيرها من الأحاديث.

فهذه الأحاديث تدلُّ بعمومها أنَّ التَّصْوِيرَ لذواتِ الأرواحِ محرَّمٌ<sup>(6)</sup> وهو من الكبائرِ للوعيدِ الوارد، ولا يُباح إلا للضرورة أو لحاجةٍ أكدة.

ولا يخفى أنَّه لا ضرورة في هذه المسألة ولا حاجة، إذ لا يُشترطُ للمأموم رؤية الإمام في صلاته ولا مُشاهدته في خطبته ودروسه، ولا يُعلمُ في ذلك خلافٌ.

(5) أخرجه البخاري (2225)، ومسلم (2110)، من حديث ابن عباسٍ رضي الله عنهما.

(6) ويُرحَّص من الصُّور دوات الأرواح. أيضًا ما كان مُقَنَّطًا من عائشة رضي الله عنها، «أُتِيَها كَاتِبٌ اتَّخَذَ عَلَى سَهْوٍ لَهَا سِتْرَ فِيهِ تَمَاثِيلٌ، فَهَنَكَ لَهَا ﷺ، فَاتَّخَذَتْ مِنْهُ مَرْفُئِينَ، فَكَانَتْ فِي الْبَيْتِ يَجْلِسُ عَلَيْهِمَا»، أخرجه البخاري (2479)، ومسلم (2107)، من حديث عائشة رضي الله عنها.

لذلك كان حَرِيًّا ببيوتِ الله أَنْ تُطَهَّرَ مِنْ كُلِّ مَا نَهَى الشَّرْعُ عَنْهُ، ويدخل في ذلك عمومُ التَّصْوِيرِ، وَضِمَّنَ هَذَا الْمَعْنَى قَالَ الشَّنْقِيطِيُّ رحمته الله فِي مَعْرِضِ تَقْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَطَهَّرَ بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ﴾ سورة المائدة مَا نَصَّهُ: «يُؤْخَذُ مِنْ هَذِهِ الْآيَةِ الْكَرِيمَةِ: أَنَّهُ لَا يَجُوزُ أَنْ يُتْرَكَ عِنْدَ بَيْتِ اللَّهِ الْحَرَامِ قَذَرٌ مِنَ الْأَقْدَارِ، وَلَا نَجَسٌ مِنَ الْأَنْجَاسِ الْمَعْنَوِيَّةِ وَلَا الْحَسِّيَّةِ؛ فَلَا يُتْرَكَ فِيهِ أَحَدٌ يَرْتَكِبُ مَا لَا يَرْضِي اللَّهُ، وَلَا أَحَدٌ يَلْوُثُهُ بِقَذَرٍ مِنَ النَّجَاسَاتِ، وَلَا شَكٌّ أَنَّ دُخُولَ الْمُصَوِّرِينَ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَوْلَ بَيْتِ اللَّهِ الْحَرَامِ بِآلَاتِ التَّصْوِيرِ - يَصَوِّرُونَ بِهَا الطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودَ - أَنَّ ذَلِكَ مُنَافٍ لِأَمْرِ اللَّهِ بِهِ مِنْ تَطْهِيرِ بَيْتِهِ الْحَرَامِ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ؛ فَانْتَهَاكَ حُرْمَةِ بَيْتِ اللَّهِ بِارْتِكَابِ حُرْمَةِ التَّصْوِيرِ عِنْدَهُ لَا يَجُوزُ؛ لِأَنَّ تَصْوِيرَ الْإِنْسَانِ دَلَّتْ الْأَحَادِيثُ الصَّحِيحَةُ عَلَى أَنَّهُ حَرَامٌ، وَظَاهِرُهَا الْعُمُومُ فِي كُلِّ أَنْوَاعِ التَّصْوِيرِ، وَلَا شَكَّ أَنَّ ارْتِكَابَ أَيِّ شَيْءٍ حَرَّمَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ مِنَ الْأَقْدَارِ وَالْأَنْجَاسِ الْمَعْنَوِيَّةِ الَّتِي يَلْزَمُ تَطْهِيرُ بَيْتِ اللَّهِ مِنْهَا، وَكَذَلِكَ مَا يَقَعُ فِي الْمَسْجِدِ مِنَ الْكَلَامِ الْمُخِلِّ بِالْذِّينِ وَالتَّوْحِيدِ لَا يَجُوزُ إِقْرَارُ شَيْءٍ مِنْهُ وَلَا تَرْكُهُ»<sup>(7)</sup>.

هذا؛ وإن كان حكمُ التَّصْوِيرِ بالكاميرا محلَّ خلافٍ بين أهلِ (7) «أصواء البيان، للشنقيطي (64/5).

العلم - وبغض النظر عن الرَّاجِحِ فِي الْمَسْأَلَةِ - إِلَّا أَنَّهُ - جَرِيًّا عَلَى الْقَوَاعِدِ الْعَامَّةِ - جَدِيرٌ بِالْمَسْلَمِ الْخُرُوجُ مِنَ الْخِلَافِ بِالْأَخْذِ بِالْأَثَرِ حَكْمًا؛ وَذَلِكَ صِيَانَةٌ لِبُيُوتِ اللَّهِ تَعَالَى عَنْ أَيِّ فَعْلٍ مُشْتَبِهٍ فِيهِ لَمْ تُثَبِّتْ مَشْرُوعِيَّتُهُ وَلَمْ تُتَقَرَّرْ حِلِّيَّتُهُ عَمَلًا بِالْحَيْطَةِ الْمُؤَكَّدَةِ بِقَوْلِهِ ﷺ: «دَعِ مَا يَرِيْبُكَ إِلَى مَا لَا يَرِيْبُكَ»<sup>(8)</sup>، وَقَوْلِهِ ﷺ: «فَمَنْ اتَّقَى الشُّبُهَاتِ اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ وَعِرْصِهِ، وَمَنْ وَقَعَ فِي الشُّبُهَاتِ وَقَعَ فِي الْحَرَامِ»<sup>(9)</sup>، فَضْلًا عَنْ أَنَّ مِنْ آفَاتِ أَجْهَزَةِ التَّصْوِيرِ أَنَّهَا تُلْهِي الْمُصَلِّينَ عَنْ صَلَاتِهِمْ بِالنَّظَرِ وَالْحَرَكَةِ، كَمَا تُدْخِلُ فِي نَفُوسِ الْأَحْدَاثِ الْمُتَصَدِّرِينَ لِلخُطَابَةِ وَالدُّرُوسِ الْعُجَبَ وَالرَّيَاءَ وَالتَّسْمِيعَ وَحُبَّ الظُّهُورِ وَتَعَمِيمَ التَّنَافُسِ بَيْنَهُمْ فِيهَا، وَغَيْرَ ذَلِكَ مِنَ الْمَثَالِبِ الَّتِي يَجِبُ تَنْزِيهُ الْمَسَاجِدِ مِنْهَا. وَأَخِيرًا، فَبِالرُّغْمِ مِنْ أَنَّ أَجْهَزَةَ التَّصْوِيرِ لَيْسَتْ مَشْرُوعَةً وَلَا وَاجِبَةً فِي الْمَسْجِدِ إِلَّا أَنَّ الْمَصْلَحَةَ الْمَرْجُوءَةَ مِنْهَا مُعَارِضَةٌ بِجَمَلَةٍ مِنَ الْمَقَاسِدِ سَبَقَ ذِكْرُ بَعْضِهَا؛ فَكَانَ الْوَاجِبُ صِيَانَةُ الْمَسَاجِدِ مِنْهَا وَالْعَمَلُ بِمَا تَقَرَّرَ أُصُولِيًّا مِنْ أَنَّ «دَرَّةَ الْمَقَاسِدِ مُقَدَّمٌ عَلَى جَلْبِ الْمَصَالِحِ».



(8) أخرجه الترمذي (2518)، والنسائي (5711)، من حديث الحسن بن علي رضي الله عنهما، وصحَّحه الألباني في صحيح الجامع (3378).

(9) أخرجه البخاري (52)، ومسلم (1599)، من حديث النعمان ابن بشير رضي الله عنه.



## في حكم إجارة الثياب والحلي للمناسبات

والجواز، ولأنَّ الحليَّ والثيابَ زينةٌ معدودةٌ مِنْ جملةِ المقاصدِ الأصليةِ التي أباحها الله للنساء؛ فهي أعيانٌ يَنْتَفَعُ بها منفعةٌ مباحةٌ مقصودةٌ مع بقاء أعيانها؛ فأشبهتْ سائرَ الإجازاتِ المباحةِ.

قال ابنُ قدامة رحمته الله: «تجوز إجارةُ كُلِّ عَيْنٍ يمكن أن يَنْتَفَعَ بها مَنْفَعَةٌ مباحةٌ مع بقائها بحكم الأصل، كالأرض والدار، والعبد والبهيمة، والثياب والفساطيط<sup>(11)</sup> والحبال والخيام والمحاميل، والسرج واللجام، والسيف والرُمح، وأشياء ذلك، وقد ذكّرنا كثيراً ممّا تجوز إجارته في مواضعه، وتجوز إجارة الحليّ، نصّ عليه أحمد في رواية ابنه عبد الله، وبهذا قال الثوري والشافعي وإسحاق وأبو ثور وأصحاب الرأي<sup>(12)</sup>.

هذا، وتَرَدُّ شبهةُ المخالفين لحكم جواز إجارة الحليّ من الذهب والفضة والثياب من زاويتين:

الأولى: أن إجارة الحليّ بأجرة جنسه كالذهب مع الذهب أو الفضة مع الفضة يفضي إلى الربا، إمّا بالتأجيل وإمّا بالنقص الحاصل بالاحتكاك حال الاستعمال؛ «فيذهب منها أجزاء وإن كانت يسيرة؛ فيحصل الأجر في مقابلتها ومقابلة الانتفاع بها؛ فيمضي إلى بيع ذهب بذهب وشيء آخر<sup>(13)</sup>.

(11) جمع فسطاط، وهو صرّ من الأبنية وهو أيضاً الحيمة العظيمة، انظر: «المعجم» للفراهيدي (217/7)، «تهذيب اللغة» للأزهري (238/12)، «التعريفات الفقهية» للبركتي (164).

(12) «المفني» لابن قدامة (545/5).

(13) المصدر السابق (546/5).



### ■ السؤال،

ما حكم استئجار الثياب للمناسبات، وكذا استئجار المرأة الذهب للحلي به في الأعراس؟ وهل هذا داخل في قوله ﷺ: «المتشبع بما لم يعط كلابس ثوبي زور». وجزاكم الله خيراً.

### ■ الجواب،

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على من أرسله الله رحمة للعالمين، وعلى آله وصحبه وإخوانه إلى يوم الدين، أمّا بعد:

فإجارة الثياب المباحة جائزة، ويجوز أيضاً إجارة الحليّ من الذهب والفضة للنساء بأحد النّقدَيْن أو غيرهما إذا كانت المدّة معلومة والأجر معلوماً، وهو مذهب الشافعي وأصحاب الرأي ورواية عن أحمد، والمشهور عن مالك، اختاره ابن القاسم<sup>(10)</sup>؛ عملاً بالأصل المقرر في الأشياء والأعيان المنتفع بها بعد ورود الشرع وهو الإباحة

(10) انظر: «المدونة» لآمن القاسم (328/3).

«مناهج التحصيل» للرحاجي (290/7).



قال النووي رحمه الله: «ذكر الصيغري ثم الماوردي ومتابعيهما هنا أن الأفضل إذا أكرى حلي ذهب أو فضة أن لا يكرىه بجنسه، بل يكرى الذهب بالفضة والفضة بالذهب، فلو أكرى الذهب بالذهب أو الفضة بالفضة فوجهان: أحدهما: بطلانه حذراً من الربا، والصحيح: الجواز كسائر الإجازات، قال الماوردي: وقول الأول باطل؛ لأن عقد الإجارة لا يدخله الربا؛ ولهذا يجوز إجارة حلي الذهب بدراهم مؤجلة بإجماع المسلمين، ولو كان الربا هنا مدخل لم يجز هذا» (14).

وقال ابن قدامة رحمه الله: «وما ذكروه من نقصها بالاحتكاك لا يصح؛ لأن ذلك سير لا يقابل بموض، ولا يكاد يظهر في وزن، ولو ظهر فالأجر في مقابلة الانتفاع لا في مقابلة الأجزاء؛ لأن الأجر في الإجارة إنما هو عوض المنفعة كما في سائر المواضع، ولو كان في مقابلة الجزء الداهب لما جاز إجارة أحد النقدين بالآخر؛ لإفضائه إلى الفرق في معاوضة أحدهما بالآخر قبل القبض» (15).

الثانية: كره مالك رحمه الله في الرواية الثانية: أخذ الأجرة على إجارة الحلي والثياب؛ لأنهما بمثابة الدلو والفأس وسائر الماعون الذي يستخدمه الناس ويمتهنون به؛ لذلك رأى مالك رحمه الله أنه ليس من مكارم الأخلاق أن يمنع من يحتاج إليهما؛ حذراً من الوقوع في وعيد قوله تعالى: ﴿وَيَسْمُونَ الْمَاعُونَ﴾

(14) «المجموع» للنووي (46/6).

(15) «المغني» لابن قدامة (546/5).

﴿سُئِلَ النَّبِيُّ ﷺ﴾، ولقوله ﷺ: «لأن يمنح الرجل أخاه أرضه خير له من أن يأخذ عليها خبزاً معلوماً» (16).

لذلك قال مالك رحمه الله: «لست أراه بالحرام البين، وليس كراء الحلي من أخلاق الناس، وأنا لا أرى به بأساً» (17). ومن منطلق هذا النظر فإن الظاهر أن مالكا رحمه الله لا يرى حرمة إجارة الثياب والحلي، وإنما يتحقق المعروف في إعارتهما لا في إيجارتهما؛ لأنهم كانوا يرون زكاته أن يعار؛ ولذلك كره أن يكثرى (18).

هذا، ولا تعارض بين حكم جواز إجارة الحلي والثياب مع حديث: «المتشبع بما لم يعط كلابس ثوبي زور» (19)؛ لأن الحديث يدل على تحريم الكذب بادعاء ما ليس له من الفضائل، سواء بالفعل أو بالقول؛ ذلك لأن المظهر للشبع وهو جائع كالمزور الكاذب المتلبس بالباطل؛ فهو يكذب على نفسه بأنه أعطي ولم يعط، ويكذب على غيره بأنه أعطي ما لم يعط؛ فتنبئ الثوبان في تمثيله (20).

ويدل على حملة على التحذير من الكذب وتحريمه: سبب ورود حديث (16) أخرجه مسلم في «البيع» (1550) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما. (17) انظر «المدونة» لابن القاسم (428/3)، «مناهج التحصيل» للرجزاني (290/7). (18) انظر: «منهاج الجليل» لعطيش (485/7). (19) أخرجه البخاري في «النكاح» باب المتشبع بما لم يعط. وما ينهي من افتتار الضرة (5219). ومسلم في «اللباس والريشة» (2130)، من حديث أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما وأخرجه مسلم من حديث عائشة رضي الله عنها (2129).

(20) انظر «الكواكب الدراري» للكرماني (159/19)، «التقويم شرح الجامع الصغير» للشمسباني (463/10)، «مطالع الأنوار» لابن قرقول (76/2).

عائشة رضي الله عنها: أن امرأة قالت: «يا رسول الله، أقول: إن زوجي أعطاني ما لم يعطيني؟»، فذكرت الحديث، وفي حديث أسماء رضي الله عنها: «جاءت امرأة إلى النبي ﷺ فقالت: «إن لي ضرّة، فهل علي جناح أن أتشبع من مال زوجي بما لم يعطيني؟»، فذكرت الحديث، وهو كذب.

ولا خلاف من جهة أخرى. في جواز إجارة الحلي والثياب وغيرهما من أنواع الزينة (21)، فلو كان الحديث يعارضه لامتنت الإجارة أيضاً، و«اللازم باطل والملزوم مثله»؛ لذلك كانت إجارة الحلي والثياب جائزة من غير ادعاء ملكيتها؛ حذراً من الكذب والتلبس.

هذا، وإن تقرر - أخيراً - جواز استئجار الثياب والحلي للمناسبات والأفراح والأعراس وغيرها، إلا أن الجدير التنبيه إلى وجوب مراعاة الضوابط الشرعية للزينة بالثياب والحلي وغيرها، واستعمالها في الأعراس والمناسبات الخالية من المخالفات الشرعية.

والعلم عند الله تعالى، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين، وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وإخوانه إلى يوم الدين، وسلم تسليماً.



(21) قال ابن حزم - رحمه الله - في «مراتب الإجماع» (94) «واتفقوا على أن عارية المتاع للانتفاع به، لا لأكله ولا لإفساده ولا للتملك، لكن للباس والتجمل والتواضع ونحو ذلك جائز».



ما أشبه الليلة بالبارحة...

## أذية الطرقيين

## لعلماء الجمعية المصلحين

سليم مجوبي

مرحلة الدكتوراه بالجامعة الإسلامية  
المدينة النبوية

من سنن الله الكونية القدريّة، أنّه لم يكن باطلاً إلا والحق يدمغه، ولم يكن حقاً إلا والباطل يدفعه، تكون لأحدهما حيناً جولة، وللآخر أحياناً صولة ودولة، غير أنّ العاقبة للحق وسلطان، وأنصاره وأعوانه: ﴿وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ رَهُوقًا﴾ [سورة الأنعام: 116].

وعادة المبطلين أنهم يداخمون عن باطلهم بكل ما أوتوا من قوة، بتزيينه وتحبيره، والطعن فيمن رده وتصفيره، سواء بالوقعة في أهل الحق والدين أو الاعتداء عليهم بالمصا والسكين.

قال الميلي: «وذلك حظ الدعاة إلى السنة من مبتدعي هذه الأمة؛ قال أبو إسحاق الشاطبي في «الاعتصام»<sup>(1)</sup>: «إن شأن البدعة في الواقع، المداومة والحرص على أن لا تزال من موضعها، وأن تقوم على تاركها القيامة، وتطلق عليه أسنة الملامة، ويرمى بالتسفيه والتجهيل، ويُبذ بالتبديع والتضليل، ضد ما كان عليه سلف هذه الأمة والمقتدى بهم من الأئمة. والدليل على (1) «الاعتصام» (2/390، 391).

ذلك الاعتبار والنقل؛ فإن أهل البدع كان من شأنهم القيام بالتكبر على أهل السنة، إن كان لهم عصبية، أو لصقوا بسلطان تجري أحكامه في الناس وتنفذ أوامره في الأقطار.

ومن طالع سير المتقدمين وجد من ذلك مالا يخفى، وأمّا النقل؛ فما ذكره السلف من أن البدعة إذا أحدثت لا تزيد إلا مضياً<sup>(2)</sup>.

ولقد كان لعلماء جمعية علماء المسلمين الجزائريين نصيب من هؤلاء، وحظ من نوعي الاعتداء: الاعتداء على أعراضهم بالثلب، والاعتداء على أشخاصهم بالضرب.

أولاً،

### الاتهامات الباطلة

### وموقف الجمعية منها

قال ابن باديس: «ضج المتعيشون من الزوايا والطرائق من هذه الدعوة، وكبر عليهم وقمها، وخافوا على رياستهم. المبنية على الجهل والخرافة. أن يتصدع من العلم الصحيح ركنها، وعلى تلك الأموال. التي أفقروا باغتصابها الأمة وزاحموا أو عطّلوا مجابي الحكومة

(2) «الشرك ومظاهره» (ص 180)

. أن ينضب معينها، فأخذوا يرمون الدعوة الإصلاحية بالعظائم عند الأمة وحكومتها، من القول عليها والتشويه لسمعتها، والتحريف لكلماتها، والتضليل عن غايتها، ويبدلون كل ما لديهم من قوة، تارة في أفانين الإفك، وأخرى في وسائل الفتك، للقضاء على دعائها...»<sup>(3)</sup>.

وقال العقبي: «... قبض الله عصبه المصلحين العاملين لخير هذه الأمة وصلاحها، فقام منهم من لا تأخذه في الله لومة لائم، يبينون للناس دينهم الحق بالحجة والبرهان، ويفهمونهم تعاليم نبيهم الكريم ﷺ في أسهل عبارة وأوضح بيان، داعين إلى سبيل ربهم بالحكمة والموعظة الحسنة... فكبر أمر هؤلاء المصلحين عند أولئك المبطلين من الطرقيين... ولم يجدوا لهم في مقاومة المصلحين من حجة ولا برهان إذا هم حاجوهم وجادلوهم، فما وسعهم إلا الالتجاء إلى سلاح الكذب والبهتان وقلب الحقائق، تضليلاً للعامة وتغليطاً للرأي العام، ورمي المؤمنين الموحدين والعلماء العاملين بكل إفك وباطل، فقالوا عنا: إنا نتكر (3) جريدة «الشهاب» (4/241).



الوسيلة إلى الله بحب الأولياء والأنبياء،  
وإننا لا نتقرب إليه بالطاعات وصالح  
الأعمال، وقالوا: إننا نخطئ من كرامة  
نبيِّنا محمد ﷺ ونتنقص من قدره  
وننكر شفاعته يوم القيامة، وإننا نسبِّيه  
موزع بريد (فكتور)، وإنهم سمعوا  
ذلك من المرار العديدة؛ ولعنة الله  
الكاذبين...»<sup>(4)</sup>.

### ■ فمن تعديهم على علماء الجمعية،

□ رميهم بإنكار الولاية وبغض  
الأولياء، وذلك لما بيَّنه علماء الجمعية  
من معنى الولاية الحقيقية، وزيَّفوا ما  
يدَّعون من نسبة خصائص الألوهية  
والربوبية لأوليائهم المزعومين.

قال العقبي: «يقولون: إنني عدو  
لأولياء الله الصالحين، وذلك لما بيَّنته  
من عقيدتي في قصيدتي «إلى الله  
الدين الخالص»<sup>(5)</sup>، وأقول لهم:... وأما  
أولياء الله الصالحون، فإنني أحبهم أكثر  
من كل أحد، وأسأل الله أن يحشرني في  
زمرتهم ويُميتني على محبتهم. وحسبي  
دليلاً على ذلك أنني أسلم عليهم جميعاً  
مع نمسي في كل تشهد<sup>(6)</sup> من صلاتي  
الفرص والنمل...»<sup>(7)</sup>.

قال الميلي<sup>(8)</sup>: وهو يبيِّن حقيقة محبة  
الأولياء: «إن كانت محبة الأولياء محبة  
تشرع؛ كان من نتائجها الإصغاء إلى ما  
يرشد إليه العلماء بالدين، والإقلاع عما  
يجذرون منه، مستنديين في ذلك إلى

(4) جريدة «الشريعة» (3/6).

(5) انظر القصيدة كاملة في «الشرك ومظاهره» (ص

447).

(6) يعني قوله في التشهد: «السلام علينا وعلى عباد  
الله الصالحين».

(7) حريدة، لشهاب، (1/238-239) و(1/317).

(8) وانظر اتهامهم للميلي (بيضاوي) بذلك في  
«الشهاب» (1/119)، وانظر كلاماً للرأهري في  
(8/19-24).

الأدلة الشرعية التي هي الكتاب والسنة  
 واجتماع المجتهدين... وإن كانت محبة  
يكتفى فيها بتقديس أشخاصهم والذب  
دونهم بمذبة الحمية؛ فنحن نهيبها لكم  
ونبرأ إلى الله منها، بل تراها من أعظم  
إذاياتهم»<sup>(9)</sup>.

ومن تعديهم على علماء الجمعية:

□ زعمهم أن المصلحين يكفرون  
المسلمين، وذلك لما بيَّنوا لهم حقيقة  
التوحيد ونهوه عن الشرك، ووضَّحوا  
لهم ما هم فيه واقعون من تعظيم  
أصحاب القبور ودعائها من دون الله،  
مما يتنافى مع الإسلام الصحيح.

قال الميلي: «ومن أقوى ما لبسوا به  
على العموم، ومدَّوا به صخب الخصوم:  
رميهم لنا بأننا نحكم على المسلمين  
بحكم المشركين...»<sup>(10)</sup>.

ثم ردَّ عليهم بقوله: «نحن لا  
نكفر أحداً من أهل القبلة، ونقول في  
غير تعيين: إنه يوجد في المسلمين من  
يضاؤون في عقائدهم المشركين...  
وغرضنا من الخوض في حديث الشرك  
تحذير المسلمين منه، لا الحكم عليهم به  
تعييناً»<sup>(11)</sup>.

(9) حريدة، «الشهاب» (1/148-149).

(10) «الشرك ومظاهره» (ص 51).

(11) المصدر السابق (ص 52-54). وهذا من أصول  
أهل السنة، وهو أن الحكم على الأفعال والأوصاف  
والأحوال بأنها كفر أو شرك أو ردة، عند الإطلاق  
لا يقتضي تنزيل الحكم على المعين الواقع فيها؛  
إذ القاعدة عندهم: «ليس كل من وقع في الكفر،  
وقع الكفر عليه، حتى تقام عليه الحجة، وتجتمع  
فيه شروط التكفير وتتقَيَّ عنه موانعه، ومرد  
ذلك إلى كبار أهل العلم، كما هو مفصل في  
مواضعه. وقد ذكر الميلي بعض الأدلة على ذلك،  
ثم قال: «وهذه الأدلة وما في معناها كما تدل على  
أن تحديد المسلم من الشرك ليس حكماً به عليه،  
تدل أيضاً أن مجرد لتلق بالمشهادتين لا يطرد  
عن ساحة المصباح شبح الشرك، ولا سيما نطق من  
لمنأ تقليداً عادياً حاليًا من فهم معناها، وإنما  
اعترف بها بحكم الوسط لا باضطراب العلم».

### □ زعمهم أنهم أتوا بدين جديد:

قال الميلي: «إن أهل زماننا قد  
رضوا حالتهم وسخطوا على ناصحهم  
مقالتهم وقالوا: جاؤونا بدين  
جديد»<sup>(12)</sup>... وإن ما يرشد إليه المصلحون  
ضلالة ابتدعها ابن تيمية.

لا؛ لم نأت بجديد في نظر الدين،  
ولكنه جديد في آذان المستمعين، ومن  
تقدَّمنا من العلماء بعضهم أنكروا مثلنا  
فطعن فيهم وحيل بينهم وبين العامة...  
وأما ابن تيمية؛ فلم يبتدع ضلالة، وإنما  
أحيا السنة ودعا إلى الهدى واجتهد في  
النصح، وليست الدعوة إلى التوحيد  
بمذهب خاص، ولكنه دين الله العام»<sup>(13)</sup>.

### □ زعمهم أن المصلحين فرَّقوا الأمة بدعوتهم هذه:

قال الإبراهيمي: «يقول فريق من  
الناس ممن لم يُرزق صواباً في الرأي  
ولا سداداً في التفكير: إن الجمعية فرَّقت  
كلمة الأمة وجلبت علينا الاضطراب  
والفتنة والتشويش...»

وليت شعري! متى كانت هذه الأمة  
مجتمعة حتى يقول قائل: إن الجمعية  
فرَّقتها؟ وأنى لها أن تجتمع وإن أمامها  
في كل طريق ناعقاً ينطق باسم طريق<sup>(14)</sup>،  
وداعياً يدعو إلى التفريق، بل كيف  
تجتمع وللشيوخ فيها ما للذئاب الضارية  
في قطع الغنم؟ أم كيف تجتمع والشيوخ  
قد قسموها إلى مناطق نفوذ، وأحاط كل  
شيخ رعيته بأسوار منيعة من الترغيب  
والترهيب... أم كيف تجتمع وفيهم من  
يرى من واجبات طريقته ومن شروط

(12) وهذه من الشبه التي تلقها حسهم عن سلمهم

وما رلنا سمعها حتى اليوم

(13) «الشرك ومظاهره» (ص 96-97).

(14) يعني من طرق الصوفية



المحافظة عليها أن لا يصلي خلف طريقي آخر يخالفه في الطريقة. وإن اشتركا في لقب الإسلام. لا شيء سوى ذلك؟ ونحن نقول لهم: إذا كانت الأمة قبل اليوم متفرقة وكلها على باطل فهي اليوم - بحمد الله وبفضل هذه الجمعية - متفرقة وبعضها على الحق، وإن أهون الشرين ما بعضه خير<sup>(15)</sup>.

### □ الوشاية بهم لدى الإدارة الاستعمارية واستعدادها عليهم:

فمن ذلك أن أصحاب الطريقة العلوية<sup>(16)</sup> رفعوا عريضة إلى الحاكم العام بمدينة تلمسان، عليها توقيع (75) رجلا منهم، ضد نشاط الجمعية، وخصوصا الشيخ البشير الإبراهيمي<sup>(17)</sup>.

ومن ذلك سعي بعض الطرفين لدى دار الشرطة بمدينة «خنشلة» لتحريضها على نشاط الشيخ العربي التبسي بها، وكذبهم عليه في ذلك<sup>(18)</sup>.

ومن ذلك اتهام الطيب العقبي باغتيال الشيخ محمود كحول<sup>(19)</sup>، وتعرضه بسبب ذلك للسجن، ثم ظهرت براءته وأطلق سراحه<sup>(20)</sup>.

(15) «أثار الإبراهيمي» (139/1).

(16) نسبة إلى أحمد بن مصطفى ابن علوية، أبو المباس المستفاني الجزائري. له ترجمة في «صراع بين السنة والبدعة»، لأحمد حناني (161/1). ونشر الجواهر والنذر في علماء القرن الرابع عشر، للمرعشلي (209/1).

(17) انظر: «أبحاث في تاريخ الجزائر»، لأبي القاسم سعد الله (61/3).

(18) جريدة «الشهاب» (424/4).

(19) من تلاميذ الشيخ حمدان الوئيسي. شيخ «بن باديس» عمل مدرسا في إحدى المدارس الفرنسية، ومحرر صحفيا ثم تولى الإمامة والتدريس في «مدرسة الجزائر الشرعية» الفرنسية، ثم الإفتاء بالعاصمة. وكان من حصوم جمعية العلماء ومن أعوان الإدارة الفرنسية، انظر: «تاريخ الجزائر الثقلية» (384/4).

(20) انظر: «أثار الإبراهيمي» (1/261-280).

قال الميلي: «ومن الناس من يرى معيشتة في السعاية بالعلماء المرشدين، وفي مثلهم جاء حديث المستورد بن شداد **رضي الله عنه**، أنه **رضي الله عنه** قال: «مَنْ أَكَلَ بِمُسْلِمٍ أَكْلَةً»<sup>(21)</sup>: أَطْعَمَهُ اللَّهُ بِهَا أَكْلَةً مِنْ نَارِ جَهَنَّمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَمَنْ قَامَ بِمُسْلِمٍ مَقَامَ سَمْعَةٍ: أَقَامَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَقَامَ رِيَاءٍ وَسَمْعَةٍ، وَمَنْ اكْتَسَى بِمُسْلِمٍ ثَوْبًا: كَسَاهُ اللَّهُ ثَوْبًا مِنْ نَارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» أخرج الحاكم<sup>(22)</sup>.

قال ابن القيم في «إعلام الموقعين»<sup>(23)</sup>: «ومعنى الحديث أنه توصل إلى ذلك وتوصل إليه بأذى أخيه المسلم، من كذب عليه أو سخرية أو همزة أو لمزة أو غيبة، والطمع عليه والازدراء به، والشهادة عليه بالزور، والتيل من عرضه عند عدوه، ونحو ذلك». ساق ذلك في جملة من الكبائر<sup>(24)</sup>.

### □ رميهم لهم بالوهابية<sup>(25)</sup>، تنظيرا للناس عن سماع الحق:

قال العقبي: «يقولون لي: إن عقائدك هذه هي عقائد الوهابية، فقلت

(21) الأكلة (بالفتح): المرة الواحدة حتى يشبع، والأكلة (بالضم): اللقمة، والإكلة (بالكسر): هيئة الأكل. انظر «لسان العرب» (101/1).

(22) أخرجه أبو داود (4881)، وأحمد (18011)، والحاكم (127/4)، وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي، وصححه الألباني في «الصحيحة» (934).

(23) «إعلام الموقعين» (488/4).

(24) «الشرك ومظاهره» (ص 180-181).

(25) نقل الشيخ أبو علي الزواوي عن الشيخ محمد رشيد رضا قوله: «إني لا أعلم على وجه الأرض مذهباً يسمى وهابياً... وإنما الدولة العثمانية لما رأت النهضة التي قام بها الداعي إلى السنة المرحوم الشيخ محمد بن عبد الوهاب ونصره آل السعود في القرن الماضي، خشيت أن يعظم أمر العرب، فنعت علماء السوء للطمع في الشيخ محمد بن عبد الوهاب وأنصاره آل السعود لإحباط مساعيهم».

«الصراط» (4/6)، وانظر: (3/3) و(4/5) و(7/7).

لهم: إذن الوهابية هم الموحدون»<sup>(26)</sup>.

وقال **رحمته**: «وإذا كانت الوهابية هي عبادة الله وحده بما شرعه لعباده؛ فإنها هي مذهبنا وديننا وملتنا السُّمعة التي ندين الله بها، وعليها نحيا وعليها نموت ونُبعث إن شاء الله من الآمنين. وإن تكن الوهابية شيئا آخر غير هذا؛ فإننا منها بريئون وعننا بعيدون»<sup>(27)</sup>.

نشرت جريدة «الشهاب» قول الملك عبد العزيز **رحمته**: «يسمونها بالوهابيين، ويسمون مذهبنا بالوهابي، باعتبار أنه مذهب خاص، وهذا خطأ فاحش، نشأ عن الدعايات الكاذبة التي يبثها أهل الأغراض. نحن لسنا أصحاب مذهب جديد وعقيدة جديدة، ولم يأت محمد ابن عبد الوهاب بالجديد، ففقيدتنا هي عقيدة السلف الصالح التي جاءت في كتاب الله وسنة رسوله **ﷺ** وما كان عليه السلف الصالح، ونحن نحترم الأئمة الأربعة، ولا فرق عندنا بين مالك والشافعي وأحمد وأبي حنيفة، وكلهم محترمون في نظرنا. هذه هي العقيدة التي قام شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب يدعو إليها، وهذه هي عقيدتنا، وهي مبنية على توحيد الله عز وجل، خالصة من كل شائبة، منزهة عن كل بدعة...»<sup>(28)</sup>.

وقال الإبراهيمي: راداً هذه الفرية الطرقيّة: «وقد كان آخر طراز من هذه الأسلحة المفلولة التي عرضوها في هذه الأيام كلمة «وهابي»، ولعلهم حشدوا لها ما لم يحشدوا لغيرها، وحفلوا بها ما لم يحفلوا بسواها...»

إن العامة لا تعرف من مدلول كلمة

(26) جريدة «الشهاب» (388/3).

(27) جريدة «السنة» (7/2).

(28) جريدة «الشهاب» (306/5).



«وهأبي» إلا ما يعرفها به هؤلاء الكذّابون، وما يعرف منها هؤلاء إلا الاسم، وأشهر خاصة لهذا الاسم وهي أنه يُذِيب البدع كما تُذِيب النار الحديد....

وما يقصدون بهذه الكلمات إلا تنفير الناس من دعاة الحق، ولا دافع لهم إلى الحشد في هذا إلا أنهم موتورون لهذه الوهابية التي هدمت أنصابتهم، ومحت بدعهم فيما وقع تحت سلطانها من أرض الله، وقد ضجّ مبتدعة الحجاز، فضجّ هؤلاء لضجيجهم. والبدعة رجم ماسة. فليس ما نسمعه هنا من ترديد كلمة «وهأبي» تُقذف في وجه كلّ داعٍ إلى الحق إلا نواحا مردداً على البدع التي ذهبت صرعى هذه الوهابية، وتحرقاً على هذه الوهابية التي جرفت البدع، فما أبغض الوهابية إلى نفوس أصحابنا، وما أثقل هذا الاسم على أسماعهم، ولكن ما أخفّسه على أسنتهم حيث يتوسّلون به إلى التنفير من المصلحين، وما أقسى هذه الوهابية التي فجّعت المبتدعة في بدعهم. وهي أعزّ عزيز لديهم. ولم ترحم النفوس الولهانة بحبها ولم ترحم للعبات المراقبة من أجلها. وإذا لم يفهم أصحابنا من معنى الوهابية إلا محو البدع؛ فقد استقام لهم هذا المنطق الغريب على هذا النحو الغريب، وهو أنه ما دامت الوهابية هي محو البدع... وما دام المصلحون يُنكرون البدع؛ فهم وهابيون، وإن لم يؤمنوا للحجاج سبيلاً، ولم يأتوا بابن سعود وقومه قبلاً...

يا قوم إن الحق فوق الأشخاص، وإن السنة لا تُسمّى باسم من أحيّاها، وإن الوهابيين قومٌ مسلمون يشاركوننا في الانتساب إلى الإسلام، ويفوقونكم في إقامة شعائره وحدوده، ويفوقون جميع

المسلمين في هذا العصر بواحدة؛ وهي أنهم لا يقرّون البدعة. وما ذنبهم إذا أنكروا ما أنكره كتاب الله وسنة رسوله ﷺ وتيسر لهم من وسائل الاستطاعة ما قدروا به على تغيير المنكر؟

أئذا وافقنا طائفة من المسلمين في شيء معلوم من الدين بالضرورة وفي تغيير المنكرات الفاشية عندنا وعندهم. والمنكر لا يختلف حكمه بحكم الأوطان؛ تسببونا إليهم تحقيراً لنا ولهم، وازدراء بنا وبهم، وإن فرقت بيننا وبينهم الاعتبار؛ فنحن ما لكيون برغم أنوفكم، وهم حنيليون برغم أنوفكم، ونحن في الجزائر وهم في الجزيرة، ونحن نعمل في طريق الإصلاح الأقاليم، وهم يعملون فيها الأقدام، وهم يعملون في الأضرحة المفاول، ونحن نعمل في بانيها المفاول<sup>(29)</sup>.

لقد كان موقف جمعية العلماء المسلمين من هؤلاء الطرقيين الطاعنين وسبهم وشتمهم، بحسب ما تقتضيه المصلحة، فقد سكتوا عنهم حين اقتضى الأمر ذلك، وردوا عليهم حين اقتضى الأمر ذلك.

قال الميلي: «وقد كان من حقوقنا وفي استطاعتنا أن نجاري القوم من جنس عملهم، فقد قال الله: ﴿وَمَكَرُوا مَكْرًا سَيِّئًا سَيِّئَةً مِّنْهَا﴾ [البقرة: 40]، وقال أيضاً: ﴿وَلَمَّا عَقَبْتُم مَّعَاقِبُؤُنَا بِمِثْلِ مَا عَوقِبْتُمْ بِهِ﴾ [البقرة: 126]، وقال أيضاً: ﴿الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ وَالْحُرُمَتُ قِمَاصٌ مَّنْ أَعَدَّيْ عَلَيْكُمْ فَأَعِدُّوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا أَعَدَّيْ عَلَيْكُمْ﴾ [آل عمران: 91]، فلم نستعمل حقنا المشروع رجاء أن يثوب إلى أولئك الجناة

(29) «آثار الإبراهيمي» (1/123، 125).

على الآداب رشدهم، فيقلعوا عن تلك الخطة الساقطة أو يعرفهم عقلاء الأمة بسوء صنيعهم فيعلنوا بسخطهم عليهم، لا دفاعاً عنا، ولكن غيرة على الآداب العامة ووقاية للمجتمع من مفسد أقدام تشيع الفاحشة في الذين آمنوا...

وفي اجتماع سؤال، نظّر أعضاء الإدارة في موقفهم من تهيج المغرضين وتهيج الموالين، فطلبوا العقل على العاطفة، وقَدَسُوا حق الآداب العامة على حقهم، وأصدروا قرار «13 سؤال» بالإعراض عما يوجّه إليهم من سب وسفه وشغب وشتم وقذف...<sup>(30)</sup>.

وقال تقي الدين الهلالي: وهو يتكلّم بلسان المصلحين: «فإننا لا ندعو الناس إلى أنفسنا ولا ندعو إلى شيخ متخذ وليجة دون الله ورسوله، كشيوخ الطرقيين، وإنما ندعوهم إلى سنة خير الأنام عليه الصلاة والسلام.

وإذا كان الأمر كذلك؛ فأهون ما نلاقيه في هذا السبيل الشتم والهمز واللّمز والنبز بالألقاب، ونحو ذلك من سخط السّاخطين...<sup>(31)</sup>.

أما إذا اقتضى الأمر، أو فهم السكوت على أنه إقرار بالباطل أو ضعف عن الحق؛ فقد قال الإبراهيمي في مثل ذلك: «وجمعية العلماء سكّت طويلاً عن هذا الباطل لعلّه يبطّل من نفسه، وعن هؤلاء المبطلين لعلهم يرفعون، فما زادهم سكوتها إلا جرأة، حتّى أوشك السكوت أن يكون إقراراً بالباطل، وقد قرّرت الآن أن لا تسكّ بعد الآن، وستدمغ الباطل بالحق، والكذب بالصدق، وستدافع عن نفسها

(30) حريدة «السنة» (4/2).

(31) حريدة «الشهاب» (4/380).



كما دافعت عن الإسلام والعروبة، وهي تُشهد الله والأمة على أنها لم تبدأ بالهجوم، وإنما هي مدافعة عن نفسها بعدما أصبح سكوتها سكوتاً عن الحق، وهي لم تتعود أن تسكت عن الحق<sup>(32)</sup>.

ومع ذلك فقد كان رد الجمعية عن نفسها ببيان الأدلة والحجج، بعيداً عن السباب والشتم؛ وقد أنشأ بعض الموالين للإصلاح جريدة «الجحيم»، يردون بها على جريدة «المعيار» الطرقية التي اشتهرت بالسب والتب والشتم والقذف، واستعمل كتاب «الجحيم» لغة «المعيار»، فلم يرق ذلك علماء الجمعية، وتبرؤوا من الجريدتين، وإن كانت الأولى في صالحهم.

قال الميلي: «وأننا نعلن براءتنا من الجريدتين، وسخطنا على خطتهما، واستيائنا من لفتتهما، وعدم تحملنا لثبته نتائجهما، وإذا كنا نرى أن البادئ أظلم، ونعلم أن العرب تقول: «المرء مقتول بما قتل به؛ إن سيفاً فسياف، وإن خنجرًا فخنجر»، فإن الشارع منع المقتص من استعمال بعض الأسلحة التي يستعملها الجاني. هذا بياننا اضطررنا إلى إذاعته بروز جريدة «الجحيم»، لا أطال الله حياتها وحياة سائلتها»<sup>(33)</sup>.

## ثانياً،

### التعدي الجسدي،

### وموقف الجمعية منه

لم يكتف الطرقيون بسلاح الشتم والسب والقذف والتب؛ بل لجؤوا إلى الاعتداء بالضرب، وقد كان لكل من

(32) «أثار الإبراهيمي» (248/2).

(33) جريدة «السنة» (4/2).

أحمد بوشمال<sup>(34)</sup> والزاهري<sup>(35)</sup> نصيب من ذلك؛ فقد اعتدى على الأول بعض الطرقيين وحاول ضربه لما عجز عن الرد عليه بالقول<sup>(36)</sup>، واعتدى على الثاني بمدينة «وهران»، وألقت الشرطة القبض على الجاني<sup>(37)</sup>.

غير أن الحادثة التي أفاضت الكأس، وبلغ بها السيل الزبي، حادثة الاعتداء على الإمام ابن باديس، رئيس جمعية العلماء المسلمين الجزائريين.

فبينما ابن باديس راجع إلى بيته بعد إلقاء درس التفسير في المسجد؛ إذا بغر لثيم يختبئ له في طريقه، ويفاجئه بضربتين بدبوس<sup>(38)</sup>؛ الأولى على رأسه والثانية على خده تحت عينيه، وكان بيده الأخرى موسى<sup>(39)</sup> يريد أن يطعنه بها، ولكن الله لطف به، فاستطاع أن يمسك الجاني من يديه، وتدافعا إلى طريق صيق فاستغاث ابن باديس الناس، ولكن أثر الضربة أوهنه، فاستطاع المعتدي الهرب والاختباء في مكان قريب من دار ابن باديس، ولما حضر الناس أخذوا يبحثون عنه، وسدوا عليه منافذ الطريق، حتى وجدوه، فأخذوه وكادوا

(34) مدير جريدة الشهاب.

(35) محمد السعيد الزاهري، كان عضواً إدارياً في جمعية العلماء ورئيس تحرير عدد من صحفها. وله فيها مقالات إصلاحية قيمة، لكنه انقلب على الجمعية في أواخر الثلاثينات الميلادية. وأسس جريدة «الوفاق»، ضدها وضد شيخها الإبراهيمي، وقد رد عليه الإبراهيمي في «عبور البصائر» (ص 639). ثم انضم بعد ذلك إلى حزب الشعب بقيادة مصالي الحاج، ثوبه مقتولا (سنة 1956م).

انظر: «صراع بين السنة والبدعة»، لأحمد حماني (132/2).

(36) انظر: جريدة «الشهاب» (891/2-894).

(37) انظر: جريدة «الشريعة» (4/6).

(38) الدبوس: كتور؛ واحد الدبابيس. للمقامع من حديد وغيره. «تاج العروس» (49/16).

(39) هي: السكين.

يفتكون به لولا تدخل الشيخ. ثم حضرت الشرطة وألقت عليه القبض، وتبين بعد التحقيق أنه من أتباع الطريقة العلوية<sup>(40)</sup>.

وقد كان لهذه الحادثة صدى واسع في الجزائر وغيرها من البلاد، وسالت فيها أكواب من المِداد، وجادت فيها قرائح الكتاب والشعراء، منكرة ومنددة بالاعتداء<sup>(41)</sup>.

أما موقف ابن باديس فكان غاية في الحلم، حيث منع الناس من الفتك بالمعتدي حين قبض عليه.

وفي ذلك يقول العقبي:

**كادوا به بسطون لو مكنتهم**

**من قتله لسطوا به لولا**

**لله موقفك العجيب بنهيم**

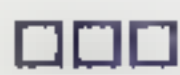
**عن قتل من للقتل قد وافكا**

**علمتهم كيف التحمل للأذى**

**فتعلموا درساً على بلواكا**<sup>(42)</sup>

وأما جمعية العلماء فإنها لم تقابل فعل الجناة بمثله، بل استمرت تدعوهم إلى الحق بالحجج والبراهين، وكلمات ملؤها الشفقة وحب الخير للمسلمين ولو كانوا مخالفين.

قال العقبي: «نحن لا نحارب أحداً من الطرقيين بعضاً ولا موسى، ولا نضربهم بمديّة ولا دبوس، وإنما نبين عقائدنا بالنطق باللسان والكتابة بالبنان، ونحتج لصحتها بالدليل، فهل هم فاعلون كما فعلنا؟»<sup>(43)</sup>.



(40) جريدة «الشهاب» (676/2-677).

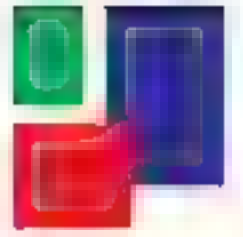
(41) وقد جمع ما كتب حولها الشيخ أحمد حماني في كتابه «صراع بين السنة والبدعة».

(42) جريدة «الشهاب» (814/2-816).

(43) المصدر السابق (752/2).







# الوقوف على حقيقة الحروف

لشيخ حرم الخليل الإمام أبي إسحاق إبراهيم بن عمر الجعفري  
(ت: 732 هـ)

فؤاد عطاء الله

مرحلة الدكتوراه - جامعة الأمير عبد القادر للعلوم الإسلامية - قسنطينة



المراحل التعليمية الابتدائية والإكمالية والثانوية؛ فإنه من الغريب أن تخلو مناهجنا الدراسية من هذا الموضوع المحوري، الذي يسهم بلا شك في ترسيخ القدرات اللغوية العربية عند الناشئة. وقد تبعت مناهج التعليم؛ فلم أجد ذكراً لهذا الموضوع رغم أهميته؛ سوى ما تقدمه بعض كليات العلوم الشرعية والعلوم اللغوية التي تعنى بتدريس علوم القراءات واللسانيات العربية.

وأشرع الآن في التعريف بالمخطوط:  
■ **ترجمة المؤلف:**

هو إبراهيم بن عمر بن إبراهيم ابن خليل الجعفري، أبو إسحاق، كنيته برهان الدين، وفي بغداد يكتي تقي الدين، يقال له: شيخ حرم الخليل، ويعرف بابن السراج.

وُلِدَ بقلمه جعبر على الفرات عام (640 هـ)، وتعلم ببغداد ودمشق، واستقر ببلد الخليل في فلسطين إلى أن توفى عام (732 هـ).

عالم بالعربية والقراءات، من فقهاء الشافعية، قال عنه الإمام الذهبي رحمه الله: «العلامة ذو الفنون مقرئ الشام

الفرنسيين في الجزائر: إننا لن نتنصر على الجزائريين ما داموا يقرؤون القرآن ويتكلمون العربية، فيجب أن نزيل القرآن من وجودهم، وأن نفتلح العربية من أسنتهم»<sup>(1)</sup>.

هذا، وقد بين علماء اللغة والشريعة الأهمية الكبرى لدراسة مخارج الحروف العربية وصفاتها؛ إذ لا يمكن قراءة القرآن الكريم، أو التحدث بالعربية الفصحى إلا بإعطاء الحروف حقها ومستحقها، يقول الإمام ابن الجزري في هذا الصدد ما نصه:

**وبعد إن هذه مقدمة**

**فيما على قارئه أن يعلمه**

**إذ واجب عليهم محتم**

**قبل الشروع أولاً أن يعلموا**

**مخارج الحروف والصفات**

**ليلفظوا بأفصح اللغات**<sup>(2)</sup>

وأهتبل هذه الفرصة لأدعو القائمين على إعداد مناهج التربية والتعليم في الجزائر إلى إدراج موضوع مخارج الحروف وصفاتها في مقررات

(1) الآثار، (7/1).

(2) الحرث، (ص1).

هذه مخطوطة لطيفة، ودرّة نادرة، ورسالة نافعة، لم تر النور من قبل، عنوانها: «الوقوف على حقيقة الحروف»، وموضوعها مخارج الحروف العربية وصفاتها، أحببت أن أقدمها لقراء مجلة الإصلاح الكرام.

إن العربية هي لغة القرآن الكريم، وهي علم من علوم الآلة التي لا تفهم الشريعة إلا بتعلمها، وقد تميزت بجملة من الخصائص الصوتية الفريدة، لعل أبرزها أن حباها الله - عز وجل - بأوسع مدرج صوتي عرفته اللغات البشرية؛ إذ إن مخارج حروفها تتوزع بين الشفتين إلى أقصى الحلق، كما أن صفات أصوات اللغة العربية ثابتة منذ أربعة عشر قرناً، ولا يعرف مثل هذا الثبات في غيرها من لغات العالم.

وقد تظن أعداء الأمة إلى أهمية اللغة العربية في ثبات الإسلام ورسوحيه في قلوبنا؛ فتفننوا في استخدام أخبث المكائد وأبشع الأساليب لمحوها من أسنتنا، ويصور الإمام محمد البشير الإبراهيمي رحمه الله هذه الحقيقة بأجمل عبارة فيقول: «ومما قاله أحد الحكماء



برهان الدين أبو إسحاق الجعبري، شيخ بلد الخليل، له التصانيف المتقنة في القراءات والحديث والأصول العربية والتأريخ وغير ذلك، وله مؤلف في علوم الحديث<sup>(3)</sup>.

له نحو مئة كتاب بين نظم ونثر، أكثرها مختصر، منها:

«خلاصة الأبحاث» شرح منظومة له في القراءات.

و«شرح الشاطبية» في القراءات.

و«نزهة البررة» في القراءات

العشرة.

و«موجز في علوم الحديث».

و«حديقة الزهر» في عدد أي السور.

و«خميلة أرباب المقاصد» في رسم

المصحف.

و«الشرعة» قراءات.

و«عقود الجمان» في تجويد القرآن.

ورسالة في «أسماء الرواة المذكورين

في الشاطبية».

و«الروضة» في الرسم<sup>(4)</sup>.

■ عنوان المخطوط:

جاءت عبارة العنوان في النسخة

الخطية: «كتاب حقيقة الوقوف على

مخارج الحروف»، وأما في فهرس

مخطوطات جامعة الملك سعود

ف عنوانها: «حقيقة الحروف»، وفي فهرس

المكتبة الوطنية السورية في دمشق أثبت

لها اسم: «رسالة في مخارج الحروف

وصفاتها».

والعبارات جميعها متفقة على أن

(3) «المعجم المختص بالمحدثين» للذهبي (ص 60)،

«معركة القراء الكبار» للذهبي (ص 397)،

«قوات الوفيات» لابن شاکر (39/1).

(4) انظر ترجمته في: «المعجم المختص بالمحدثين»

للذهبي (ص 60)، «معركة القراء الكبار»

للذهبي (ص 397)، «قوات الوفيات» لابن شاکر

(39/1)

موضوع الرسالة حول مخارج الحروف العربية وصفاتها.

■ نسبة المخطوط إلى المؤلف:

مما يدل على صحة نسبة الرسالة

لمؤلفها الإمام أبي إسحاق الجعبري

أمران:

الأول: ما أثبتته النسخ في صدر الرسالة

من نسبتها للإمام الجعبري رحمه الله.

الثاني: ما ذكره المترجمون للإمام

أبي إسحاق الجعبري رحمه الله من أن

له ما يربو على مائة مئنف أكثرها

مختصرات، فلا يبعد أن يكون هذا

الكتاب واحدا منها.

■ وصف النسخ الخطية:

يوجد من هذا المخطوط

نسختان خطيتان:

الأولى: محفوظة في قسم

المخطوطات في جامعة الملك سعود

في الرياض، رقم حفظها: (850/3)

مجاميع)، وهي نسخة حسنة، سليمة

كلها، كتبت بخط النسخ المعتاد،

واستعمل النسخ المداذ الأحمر لإبراز

بعض المفردات، تقع في ورقتين اثنتين.

الثانية: محفوظة في المكتبة الوطنية

السورية في دمشق، رقم حفظها: (66).

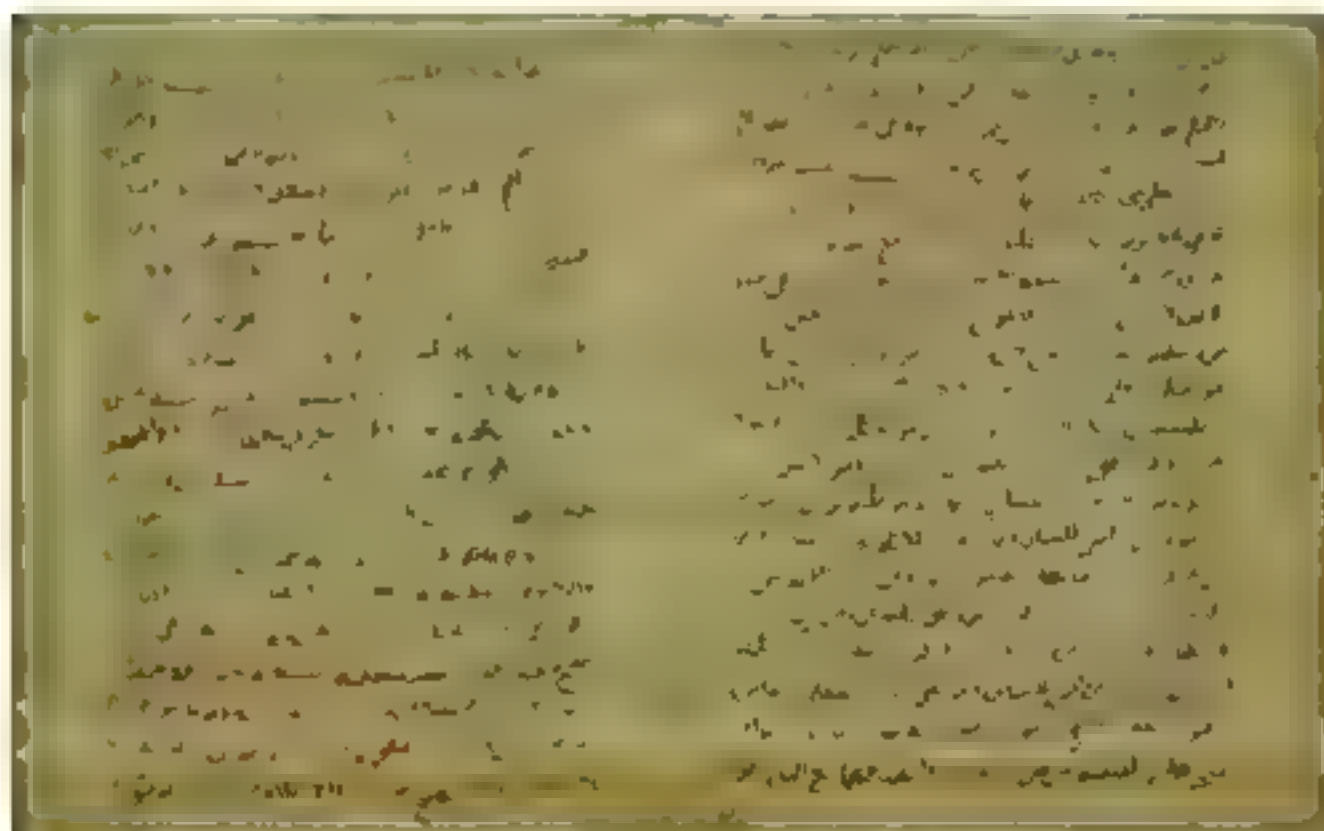
وقد اعتمدت في تحقيق هذه

الرسالة على النسخة الأولى المحفوظة

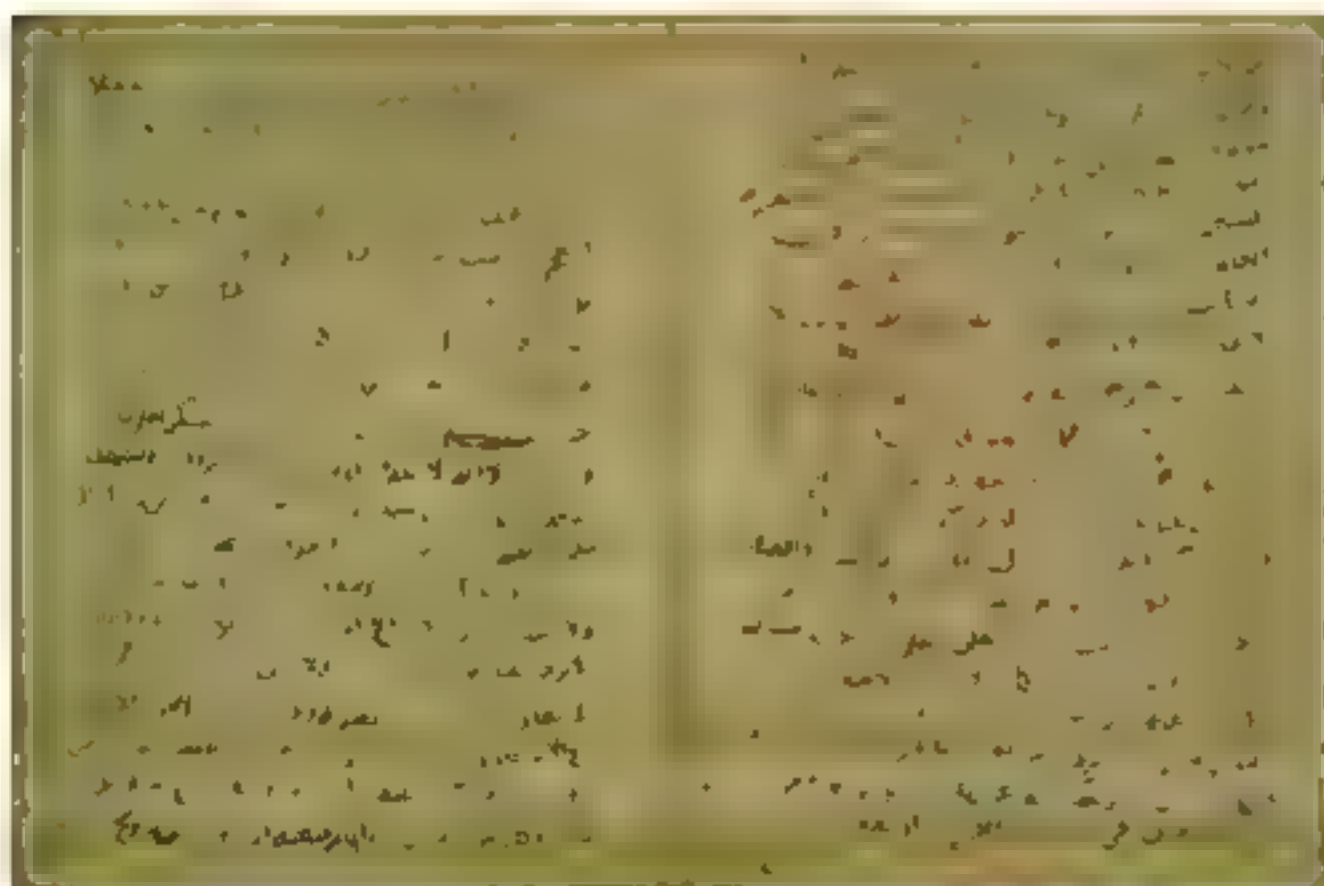
في جامعة الملك سعود، حيث لم أتمكن

من الحصول على النسخة الثانية.

صورة الورقة الأولى من المخطوط



صورة الورقة الثانية من المخطوط





## ■ النَّصُّ الْمُحَقَّقُ:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## كتاب حقيقة الوقوف على مخارج الحروف

قال الشيخ الإمام الفاضل العالم برهان الدين الجعبري شيخ حرم الخليل عليه السلام نفع الله به المسلمين آمين:

الحروف العربية الأصول تسعة وعشرون<sup>(5)</sup> حرفاً، خلافاً للمبرد<sup>(6)</sup> في جعل الألف والهمزة حرفاً واحداً<sup>(7)</sup>.

فالهمزة والهاء من أوّل الحلق. والعين والحاء من وسطه. والغين والخاء من آخره. والقاف من أوّل اللسان، ومما يُحاذيه من الحنك الأعلى. والكاف بغيره.

والجيم والشين والياء المتحركة واللينّة من وسط اللسان ومما يُحاذيه

(5) في الأصل: وعشرين.

(6) المبرد (210، 286 هـ): معتمد بن يزيد بن عبد الأكبر الثمالي الأرمي، «هو العبّاسي المعروف بالمبرد، إمام العربية بيقين في زمانه. وأحد أئمة الأدب والأخبار من كتبه «الكامل»، «المذكر والمؤنث».

انظر ترجمته في: «تاريخ العلماء النحويين» لتتويحي (ص 53)، و«سير أعلام النبلاء» للذهبي (576/13).

(7) انظر تفصيل قول المبرد وأدلتّه ومناقشتها في «در صناعة الإعراب» لابن جني (55/1).

من الحنك الأعلى.

والضاد من إحدى حافتي اللسان، ومما يليه من الأضراس، ومن الأيسر أيسر<sup>(8)</sup>.

واللام من آخر حافة اللسان، ومما يليه من اللثة فوق الضاحك.

والنون من رأس اللسان؛ ومما يليه من اللثة: فوق الثنايا.

والراء من ظهر رأسه، ومما يحاذيه من اللثة.

وقال الفراء<sup>(9)</sup>: الثلاثة من رأس اللسان.

والطاء والذال والتاء من رأس اللسان من بين الثنايا العليا.

والظاء والذال والتاء من رأس اللسان وأطراف الثنايا العليا.

والصاد والشين والزاي من رأس اللسان ومن بين الثنايا السفلى.

والفاء من باطن الشفة السفلى وأطراف الثنايا العليا.

والباء والميم والواو المتحركة واللينّة من بين الشفتين، وانطباقهما مع

الباء<sup>(10)</sup> أقوى من انطباقهما مع الميم.

(8) يعني: حراج الضاد من حافة اللسان اليسرى أيسر من إخراجها من اليمنى.

(9) الفراء (207، 144 هـ): يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور الديلمي، مولى بني أسد، أبو ركرياء، المعروف بالمرء، إمام الكوفيين، وأوسعهم بالبحر واللغة وفنون الأدب، وكان متكلماً يميل إلى الاعتزال، من كتبه: «المفرد والمعدود»، و«المعاني» انظر ترجمته في «سير أعلام النبلاء» للذهبي (118/10)، «البلغة في تراجم أهل النحو» للفيروزآبادي (313/1).

(10) في الأصل: التاء، وهو خطأ.

ولا ينطبقان مع الواو.

وحروف المدّ وهي الألف، ولا تكون إلا ساكنة، ولا يكون ما قبلها إلا من جنسها، والياء الساكنة المكسور ما قبلها، والواو الساكنة المضموم ما قبلها، فمخرجها من جوّ الفم، وهو هواء، لكن ميّزها تصعد الألف، وتسفل الياء، واعتراض الواو فاعلم ذلك.

□□□

وأما الحروف الفروع فمنها فصيح وغير فصيح.

فالفصيح: الوارد في القرآن همزة بين بين، والألف المائلة، والصاد التي كالزاي، فمخرج كل منها بين المميّز لأصليّه.

فهذه الحروف صفات، تميّز المشتركة، وتتنوع الاختلافات، ومخارجها تنوع لموصوفاتها إلا الغنة فإنها من الخيشوم.

فالمهموسة عشرة، يجمعها (سكت فحثة شخص)، وهي التي يجري معها النفس، والمجهور ما عداها، وهي التي يتخسّس معها النفس.

والشديدة ثمانية يجمعها (أجدت طبقك)، وهي التي يتخسر الصوت معها، والرخوة ما عداها إلا خمسة يجمعها (عمر نل)؛ فإنها بين الشديدة والرخوة.

والمطبقة أربعة، وهي: الصاد،



والضَّاد، والطَّاء، والظَّاء، وهي التي  
يَنْطَبِقُ الحنك معها، والمُنْفَتِحَةُ ما  
خلاها، وهي التي يَنْفَتِحُ الحنك معها.  
والمُسْتَعْلِيَّة سبعة؛ يجمعها (قظ  
خص ضغط)، وهي التي يَسْتَعْلِي  
مَخْرَجُهَا، والمُسْتَفْلَةُ ما سواها، وهي  
التي يَسْتَفِلُ مَخْرَجُهَا.  
والمُفْخَمَةُ حروفُ الإطباق، والباقيَّةُ  
مُرَقَّعةٌ إلا الرَّاء؛ فإنَّ أصلها التَّخْخِيمُ،  
وقد تُرَفِّقُ، والأُ اللّام؛ فإنَّ أصلها  
التَّرْقِيقُ؛ وقد تُفْخَمُ، كاسم الله تعالى  
بعد الضَّمة والفتحة، وهما المنحرفان.  
والمُكْرَّرُ الرَّاء، وَلَيَبْتَخَفُظُ من تكريره؛  
فهو لَحْنٌ.

والمُتَفَشِّي الشَّين؛ لانتشار صوته.  
والمُسْتَطِيل الضَّاد؛ لامتداد مَخْرَجِهِ.  
والمُغْنِيَّتَانِ النُّون والميم، تَحْرُكَا أو  
سكنا، وهي في الإخفاء والإدغام أكثر.

والصَّفِيرِيَّةُ الشَّين، والضَّاد،  
والزَّاي، وهي صوت بين الثَّنايا.  
وحروفُ العِلَّةِ الألف، والياء، والواو،  
والهمزة على رأي<sup>(11)</sup>.  
والتَّيْنَةُ الياء والواو الساكنتان  
المفتوح ما قبلهما.

والهاوي الألف الممال؛ إلا الألف  
والفتحة.  
والإمالة جعل الألف كالياء، والفتحة  
كالكسرة.

والحروف القمرية الحَلَقِيَّةُ.  
والشمسية الشَّين والضَّاد لإدغام لام  
التعريف فيهما.

واللهوية القاف والكاف.  
والشَّجَرِيَّةُ الجيم والياء.  
والشَّفْهِيَّةُ الفاء والباء والميم والواو،  
لظهورهما عند لام التعريف.

(11) إليه ذهب الإمام الخليل الفراهيدي رحمه الله.  
انظر: «تصحيح الفصحى وشرحه» لابن المرزبان  
(ص 176).

والذَّلْقِيَّةُ<sup>(12)</sup> النُّون والرَّاء واللام.  
والتَّطْعِيَّةُ الطَّاء والثَّاء والذَّال.  
والأَسْلِيَّةُ الشَّين والضَّاد والزَّاي.  
والتَّثْوِيَّةُ الطَّاء والذَّال والثَّاء؛ لإدغام  
لام التعريف فيها.  
تَعَتَّ بحمد الله تعالى.



(12) الذَّلْقِيَّة: دَلَقَ اللسان طَرَفَهُ المُسْتَدِير.





## التحفة الميمية في بيان العقيدة المنجية

الحبيب زوقاق  
مستغانم

الحمد للاله المعبود ذي النعم  
رب البرية ليس مثله أحد  
دانت له كل الرقاب خاضعة  
رحمته أرجو في فضله طامع  
جلت أسماؤه تعظيم وصفه  
قرآنه خير الكلام منه بدا  
جنات الخلد نعمت الدار  
وبست الدار جحيم مسخرة  
يا ويل ساكنها في غيه غافلا  
رسولنا هاد بالسنة مرشد  
حب الرسول على المحاب مفضل  
خير الهدى هدي البشير محمد  
كن به في كل الشؤون مستمكا  
واحتذر بدع الدين ساء مذهبها  
من عاش للحق المبين متبعا  
رضوان ربي على الأصحاب أجمعهم  
لا ريب فالصديق كان أفضلهم  
حازوا الفضائل كلها على رشد

المتفرد بعلم اللوح والقلم  
سبحانه المحيي الموجد من عدم  
لا فرق بين علي كان أو معد  
أعظم به من رب واسع الرحم  
أيقن بهذا العقد حقًا بلا وهم  
ليس بمخلوق كسائر الكلم  
سكانها خير الأنام في الشيم  
تشوي الوجوه بلا نار تضطرم  
ما أشقاء شديد الحزن والتدم  
إلى صراط ذي حق ومعتصم  
كالبدر ليلا يعلو سائر النجم  
لا ريب في ذا القول الغر الأسلم  
ترجو لقاءك دار العز والنعم  
تُردي صاحبها في أحلك الردم  
فارج له الفوز يوم زلة القدم  
خير الناس كذا القرون والأمم  
وبعد تسعة من جيل ملهم  
ما أعدل مذهبًا للقوم محترم



وأظلم الناس من يطعنهم لاذعاً  
تُعساً وسُحقاً له من مذهب مائل  
صاح الحسابُ بُعيدَ الحشر مُنتظراً  
أية جنان الخلدِ مقامنا ترى أبداً  
لا تنسَ ميزاناً لا يُفضل ذرة  
مراتب الذين قد جاءت مفصلة  
أولاهما إسلام ردّ ظاهرنا  
ثم بالإيمان تجلّى بواطننا  
يتبع إحسان للمحسن يُبدل  
واعلم أن الذنوب للفتى تغفر  
إلا شرّ الشرك فاجتنب جاهداً  
أيقن يقين الأبرار بهذا القدر  
فعلمه عند الباري العليم سبق  
مشيئة الجبار فاهذُ كونها  
وفرّ من موبقات ردّد سردها  
فإنها توبق النفس ولو آجلاً  
رأي الخوارج جهذك فاجتنب  
وقول صوفي يبدؤ كالعارف  
يا سعد من كان لذا العقد منتصراً

يرجو بطعنه قرابة بيت أكرم  
عن منهج الحق المختار الأحكم  
يا خبيته قليل السعي والهمم  
أم هي نار في أهوالها تُحجم  
مهما يكن شأنها فإنها تُعلم  
في ثان متين عن حافظ فيهم  
من حسنه باقت الشرور في الظلم  
من كل سوء أو شر مكتتم  
بلا رياء عظيم الوزر والمأثم  
بتوبة خالصة القصد للمنع  
فإنه مصر العذاب والنقم  
ولا تكن من أهل الزيف الغشم  
وفصله عن حكم خط بالقلم  
وربّي الخلاق أعظم راحم  
في أكثر من حديث جامع الكلم  
إن لم تستدركها رحمة العاصم  
رأس البلايا فهم كاسيد خرم  
يرجو مقاماً لا يُعطى بالحلم  
نصر الذي لا يخاف لومة لائم



# حَثُ الْإِخْوَانِ ..

## عَلَى اغْتِنَامِ شَهْرِ رَمَضَانَ

منور عيش  
أم البواهي

رَمَضَانُ أَقْبَلَ يَا أَخَا الْإِيمَانِ  
يَا مَرْحَبًا بِالضَّيْفِ حَلْ بِدَارِنَا  
شَهْرٌ كَرِيمٌ إِنْ أَتَانَا صَفَدَتْ  
وَجْهَتُهُمْ قَدْ غُلِقَتْ أَبْوَابُهَا  
وَتَضَاعَفُ الْحَسَنَاتُ فِيهِ وَيُعْتَقُ الدُّنْيَا  
يَا بَاغِيَا لِلْخَيْرِ أَقْبَلَ مُسْرِعًا  
أَقْصِرْ أَيَا بَاغٍ لِشَرِّ إِنَّمَا  
رَمَضَانُ شَهْرُ تَقَرُّبٍ وَعِبَادَةٍ  
فَاخِرُصْ عَلَى خَتَمِ الْكِتَابِ مُدَاوِمًا  
فَرَسُوقُ رَبِّ الْعَالَمِينَ مُحَمَّدٌ  
يَأْتِيهِ جِبْرِيلُ الْأَمِينُ مُعَارِضًا  
وَكَذَلِكَ الْأَسْلَافُ كَانَ صَنِيعُهُمْ  
لَا تَمُضِينَ نَهَارَ صَوْمِكَ قَائِمًا  
قُمْ لِلصَّلَاةِ إِذَا دُعِيَتْ مُهْرُولًا  
حَافِظٌ عَلَيْهَا فِي بُيُوتِ اللَّهِ لَا

هُوَ مُوسِمٌ لِلْبِرِّ وَالْإِحْسَانِ  
أَكْرَمَ بِضَيْفٍ لَيْسَ كَالضَّيْفَانِ  
أَعْدَاؤُنَا مِنْ زُمرَةِ الشَّيْطَانِ  
وَتَفْتَحُ الْأَخْرَى بِدَارِ جَنَانِ  
رَحْمَنُ أَقْوَامٍ مِنَ النَّيِّرَانِ  
هَذَا شَهْرُ رَيْحٍ دُونَ مَا خُسْرَانِ  
رَمَضَانُ لَيْسَ بِمُوسِمِ الْعِضْيَانِ  
شَهْرٌ لِذِكْرِ اللَّهِ وَالْقُرْآنِ  
رَتَّلْ كَلَامَ اللَّهِ كُلُّ أَوَانِ  
لِيُذَارِسَ الْقُرْآنُ فِي رَمَضَانَ  
فِي كُلِّ عَامٍ مِنْهُ يَلْتَمِيحَانِ  
شَأْنٌ مَعَ التَّنْزِيلِ أَعْظَمُ شَأْنِ  
يَا خَيْبَةَ لِلصَّائِمِ النُّومَانِ  
كَيْمَا تُلَبِّي دَعْوَةَ الْأَذَانِ  
تَجْعَلُ صَلَاتَكَ بَيْنَ ذِي النَّسْوَانِ



وَاسْعَى إِلَى خَيْرِ الصُّفُوفِ مُسَابِقًا  
 دَائِمٌ عَلَى ذِكْرِ إِلَهِ قَائِمًا  
 أَكْثَرُ مِنَ التَّسْبِيحِ وَالتَّهْلِيلِ لَا  
 وَاصْبِرْ عَلَى صَوْمِ النَّهَارِ فَحَبِذَا  
 إِنَّ الصِّيَامَ لِيُلْجِمَ النَّفْسَ الَّتِي  
 يَا مَنْ كَفَفَتْ النَّفْسَ عَنْ شَهَوَاتِهَا  
 أَبْشِرْ بِبَابِ يَا أَخِي مُفْتَحِ  
 فَلَسَوْفَ يَدْعُوكَ إِلَهُ مُتَادِيَا  
 أَمْسِكَ لِسَانَكَ لَا تَكُنْ لَهُ مُطْلَقًا  
 لَا تُفْسِدَنَّ الصَّوْمَ مِنْكَ بِغِيْبَةٍ  
 خَابَ الَّذِي أَمْضَى نَهَارَهُ صَائِمًا  
 وَلِسَانُهُ مَا صَامَ قَطُّ عَنِ الْخَنَا  
 فَاحْفَظْ صِيَامَكَ جَاهِدًا وَلْتَبْتَغِ  
 وَتَصِدَّقَنَّ عَلَى الْفَقِيرِ فَإِنَّمَا  
 كَمَانَ الثَّيْبِي إِذَا أَتَى فَكُنَّا نَمَّا  
 لَا تَخْشَ نَقْصَ الْمَالِ وَاعْلَمْ مُوقِنًا  
 سَيَزِيدُ مَالَكَ إِنْ رَبَّكَ وَاسِعٌ  
 أَذْ الثَّرَاوِيحِ الَّتِي هِيَ سُنَّةٌ  
 هِيَ أَنْجُمُ وَاللَّهِ زَانَ ضِيَاؤُهَا  
 وَخِتَامُهَا الْعَشْرُ الْأَوَاخِرُ إِنَّهَا  
 قَدْ وَاجَهَتْ فِيهَا وَأَيُّقِظُ مَنْ تَلِي  
 قَبْلِهَا لِأَفْضَلِ لَيْلَةٍ أَوْ مَا سَمَتْ

قَدْ السَّبَاقُ الْحَقُّ فِي الْمِيدَانِ  
 سَبَقَ الْمُفَرَّدُ ثَلَاثَةَ الْأَقْرَانِ  
 تَعَجَّرُ أَخِي وَلَا تَكُنْ مُتَوَانِي  
 ظَمَأُ الْهَوَاجِرِ يَا أَخَا الْإِيمَانِ  
 رَقَعْتَ طَوِيلًا دُونَمَا حُسْبَانِ  
 لِلَّهِ فِي سِرٍّ وَفِي إِعْلَانِ  
 لِلصَّائِمِينَ بِجَنَّةِ الْحَيَوَانِ  
 أَقْبِلْ أَيَا عَبْدِي إِلَى الرِّيَّانِ  
 إِنَّ اللِّسَانَ لَمْ يَهْلِكِ إِلَّا لِمَنَانِ  
 وَنَمِيمَةٍ وَالْعَيْنُ لِلْإِخْوَانِ  
 عَنْ بَعْضِ أَكْلِ أَوْ شَرَابِ دَانِي  
 وَالطَّعْنُ فِي الْأَعْرَاضِ بِالْبُهْتَانِ  
 عَنْ كُلِّ مَا يُؤْذِي مِنَ الْأَذْرَانِ  
 رَمَضَانُ شَهْرُ الْجُودِ وَالْإِحْسَانِ  
 رِيحُ يَسُوقُ الْقَطَرَ لِلْبُلْدَانِ  
 أَنَّ الْخَزَائِنَ فِي يَدِ الْمَثَانِ  
 اتَّفَقَ وَكُنْ مِنْ دَا عَلَى اسْتِيقَانِ  
 قَدْ سَنَّا الْمُخْتَارَ مِنْ عَذَنَانِ  
 تِلْكَ اللَّيَالِي دُونَ مَا تُكْرَانِ  
 مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَشْرَفَ الْأَزْمَانِ  
 مِنْ أَهْلِ بَيْتِكَ مَعْشَرِ النَّسْوَانِ  
 عَنْ أَلْفِ شَهْرِيَا أَخَا الْعِرْفَانِ



هِيَ لَيْلَةُ الْقَدْرِ الَّتِي مِنْ قَامِهَا  
زَالَتْ عَنِ الْعَبْدِ الْخَطَايَا كُلُّهَا  
لَا تُغْفَلُ زَكَاةُ فِطْرِكَ وَلِتَكُنْ  
جَاءَتْ مُكَمَّلَةً لِمَا قَدْ كَانَ مِنْ  
وَإِذَا خَتَمْتَ الشَّهْرَ فَادْعُ اللَّهَ أَنْ  
وَيَأْنُ يَمُنَّ وَيَغْفِرَنَّ الذُّنُوبَ إِذْ  
وَاحْمَدُ إِلَهَكَ أَنْ هَذَاكَ هَرِيمًا  
وَسَلِ الثُّبَاتِ إِلَى الْمَمَاتِ فَإِنَّمَا  
فَلَهُ مِنَ الرَّحْمَنِ عَقْدُ أَمَانٍ  
وَعَدَا كَثُوبٍ بِأَهْرِ اللَّمَعَانِ  
مِنْ قَوْتِ يَوْمِكَ دُونَمَا الْأَثْمَانِ  
نَقْصِ إِلَّا إِنَّا ذُو نُقْصَانٍ  
يَتَقَبَّلُ الْأَعْمَالُ بِالْإِحْسَانِ  
مَنْ غَيْرُ رَبِّكَ وَاسِعُ الْفُقَرَانِ  
بَعْضُ الْخَلَائِقِ بَاءَ بِالْخُسْرَانِ  
تِلْكَ الْقُلُوبُ بِأَصْبُعِ الرَّحْمَنِ<sup>(1)</sup>

(1) يعني بين أصبعين من أصابع الرحمن كما جاء في الحديث.



# الخوارج

## أسماءهم وأوصافهم

نجيب جلواح

المُكْفَرَةُ: لتكفيرهم المسلمين بالكبائر التي دون الشرك.

□□□

### ■ صفات الخوارج:

وردت أحاديث عن رسول الله ﷺ كثيرة، وأثار عن السلف عديدة، في ذم الخوارج ومذاهبهم، نذكر طرفاً منها لبيان صفاتهم الذميمة، وخصالهم القبيحة؛ ليحذّرهم الناس ويحذّروا منهم. ونكتفي بذكر الشاهد من تلك النصوص:

1 «أَحَادِيثُ - وفي رواية: حَدَثَاءُ - الْأَسْنَانُ»<sup>(5)</sup>.

«أَحَادِيثُ» جمع حَدَث، وهو الصَّغِيرُ السِّنُّ. و«الْأَسْنَانُ»: جمع سِنٌّ، يُطْلَقُ ويراد به: مُدَّةُ الْعُمُرِ. والمقصود: أنهم شباب، صغار السن. وحداثة السن: محلّ للفساد عادة، والتؤدة والتثبّت وقوّة البصيرة تكون عند كمال السن<sup>(6)</sup>.

□□□

(5) البخاري (3611، 6930)، مسلم (1066) عن علي عليه السلام.

(6) انظر: ضيل الأوطار للشوكاني (190/7).

### ■ أسماءهم:

للخوارج أسماء كثيرة<sup>(2)</sup>، يقبلون بعضها، ويتكبرون بعضها، وأشهرها: الخوارج؛ وهو أشهر أسمائهم، وسُموا به: لخروجهم - في أول أمرهم - على أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام، ثم لخروج خلفهم على أئمة المسلمين وجماعتهم، أو لخروجهم من الدين، لقوله ﷺ عنهم: «يَخْرُجُونَ مِنَ الدِّينِ»<sup>(3)</sup>.

الحرورية: لنزولهم - في أول أمرهم - بخروءاء، وهي قرية بالكوفة، وكانت أول مجتمعهم وتعاقدهم، بعد أن انفصلوا - في جماعة كبيرة - عن جيش علي عليه السلام أثناء عودته من صفين.

المارقة: لمروقهم من الدين، وخروجهم منه سريعاً، كما جاء وصفهم في الحديث: «يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ مُرُوقَ السَّهْمِ مِنَ الرَّمِيَّةِ»<sup>(4)</sup>.

(2) انظر «مفالات الإسلاميين» للاشعري (111/1).

«التمهيد» لاس عبد الحم (321/23). - هرق

مُعاصِر، لعواحي (229/1).

(3) مسلم (1067) عن أبي ذر عليه السلام.

(4) البخاري (3344) مسلم (1064) عن أبي سعيد عليه السلام.

لم يختلف العلماء - قديماً وحديثاً - أن الخوارج قوم سوء، عصاة لله تعالى ولرسوله ﷺ وإن صلّوا وصاموا، واجتهدوا في العبادة، فليس ذلك بنافع لهم؛ لأنهم قوم يتأولون القرآن على ما يهوّون، ويموّهون على المسلمين، وقد حذرنا الله تعالى منهم، وحذرنا النبي ﷺ وحذرناهم الخلفاء الراشدون بعده، وكذلك الصحابة رضوان الله عليهم ومن تبعهم بإحسان. والخوارج هم الشراة الأنجاس الأرجاس، ومن كان على مذهبهم من سائر الخوارج، يتوارثون هذا المذهب قديماً وحديثاً، ويخرجون على الأئمة والأمراء، ويستحلون قتل المسلمين، فأول قرن طلع منهم على عهد النبوة ﷺ: هو رجل طعن على رسول الله ﷺ وهو يقسم الفنائم<sup>(1)</sup>.

□□□

(1) انظر: «الشريعة للأجزي» (325/1).



## 2. «سَفَهَاءُ الْأَحْلَامِ»<sup>(7)</sup>:

«سَفَهَاءُ»: جَمْعُ سَفِيهِ، وَالسَّفَهَةُ فِي الْأَصْلِ: خَفَّةُ الْعَقْلِ وَالطَّيْشُ. وَ«الْأَحْلَامُ»: جَمْعُ «حِلْمٍ» وَهُوَ الْعَقْلُ، وَكَانَهُ مِنْ «الْحِلْمِ» بِمَعْنَى: الْأَنَاءُ وَالصَّفَحُ وَالتَّثَبُّتُ فِي الْأُمُورِ، فَالْحَلِيمُ: هُوَ الَّذِي لَا يَسْتَفِرُّ غَضَبًا، وَلَا يَسْتَحِفُّ جَهْلًا جَاهِلًا، وَلَا عَصِيَانًا عَاصٍ، وَذَلِكَ مِنْ شُعَارِ الْعُقَلَاءِ. وَمَعْنَى: «سَفَهَاءُ الْأَحْلَامِ»: ضِعَافُ الْعُقُولِ، أَي: عُقُولُهُمْ رَدِيئَةٌ<sup>(8)</sup>.

□□□

## 3. «يَقُولُونَ مِنْ خَيْرِ قَوْلِ النَّبِيِّ»<sup>(9)</sup>:

أَي: يَنْقُلُونَ مِنْ خَيْرِ مَا يَتَكَلَّمُ بِهِ الْخَلَائِقُ، وَيَدْعُونَ التَّخْلُصَ مِنَ الْمَلَائِقِ وَالْمَوَاقِيقِ. وَهَذَا فِي ظَاهِرِ أَمْرِهِمْ، وَالْأَفْهَمُ يَجِيدُونَ الْقَوْلَ، وَيُسَيِّئُونَ الْعَمَلَ، وَيُحْسِنُونَ الْقِرَاءَةَ، وَيُحَرِّفُونَ فِي التَّأْوِيلِ<sup>(10)</sup>.

□□□

## 4. «يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ خَنَاجِرَهُمْ»<sup>(11)</sup>:

جَمْعُ: خَنْجَرَةٍ، وَهِيَ الْحُلُقُومُ. وَفِي رِوَايَةٍ: «لَا يُجَاوِزُ حُلُوقَهُمْ»<sup>(12)</sup>؛ جَمْعُ حُلُقُومٍ، وَهُوَ مَجْرَى الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ وَالنَّفْسُ فِي الرُّقْبَةِ، وَيُجَمَّعُ أَيْضًا عَلَى: حَلَاقِمٍ وَحَلَاقِيمٍ. وَفِي رِوَايَةٍ: «لَا يُجَاوِزُ تَرَاقِيَهُمْ»<sup>(13)</sup>؛ جَمْعُ تَرَقُّوَةٍ، وَهِيَ الْعَظْمُ

(7) البخاري (3611)، مسلم (1066) عن علي بن أبي طالب.

(8) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (287/12).

(9) البخاري (3611)، مسلم (1066) عن علي بن أبي طالب.

(10) انظر: «معركة المفاتيح» للقراري (2311/6).

(11) البخاري (3611)، مسلم (1066) عن علي بن أبي طالب.

(12) البخاري (6931)، مسلم (1064) عن أبي سعيد خدرجي.

(13) البخاري (3610)، مسلم (1064) عن أبي سعيد خدرجي.

الذي بين ثَغْرَةِ النَّخْرِ وَالْعَاتِقِ، وَهُمَا تَرْقُوتَانِ مِنَ الْجَانِبَيْنِ.

وَفِي مَعْنَى هَذِهِ الصِّفَةِ تَأْوِيلَانِ:

قِيلَ: إِنَّهُمْ لَمَّا تَأَوَّلُوا الْقُرْآنَ عَلَى غَيْرِ سَبِيلِ السُّنَّةِ الْمُبِينَةِ لَهُ: لَمْ تَقْفِهِ قُلُوبُهُمْ، وَلَا انْتَفَعُوا بِمَا يَتَلَوْنَ مِنْهُ، فَلَمْ تَتَجَاوَزْ قِرَاءَتُهُمْ مَخَارِجَ الْحُرُوفِ وَالْأَصْوَاتِ، وَلَا لَهُمْ فِيهِ حِظٌّ سِوَى حَرَكَةِ اللِّسَانِ وَتِلَاوَةِ الْحَنْجَرَةِ وَالْحَلْقِ، إِذْ بِهِمَا تَقْطِيعُ الْحُرُوفِ، وَلَا يَحْصُلُ لَهُمْ غَيْرُ مُجَرَّدِ الْقِرَاءَةِ وَالسَّرْدِ، وَلَا يَتَرْتَّبُ عَلَيْهَا آثَارُهَا: مِنْ تَدَبُّرِ الْقَلْبِ، وَتَفْهَمِ مَعَانِيهِ، وَلَا يَتَعَدَّى إِلَى الْقُلُوبِ وَالْجَوَارِحِ.

وقيل: إِنَّهُمْ لَمَّا تَرَكَوا الْعِلْمَ بِالْقُرْآنِ وَالْعَمَلَ بِهِ: لَمْ تَرْتَقِ إِلَى اللَّهِ قِرَاءَتُهُمْ، وَلَا يَقْبَلُهَا اللَّهُ مِنْهُمْ، وَلَا يَثْبِيهِمْ عَلَيْهَا، وَلَا تَكْتَبُهَا لَهُمُ الْمَلَائِكَةُ: لَعَدَمِ خُلُوصِ النِّيَّةِ، وَلِكَوْنِ أَعْمَالِهِمْ مُخَالَفَةً لَهُ: لِسَفْكِهِمْ دِمَاءَ الْمُسْلِمِينَ بِغَيْرِ حَقٍّ<sup>(14)</sup>.

وَمِنْ صِفَاتِهِمُ الَّتِي ذَمُّهُمْ بِهَا السُّلَفُ: أَنَّهُمْ كَانُوا يَخْشَعُونَ عِنْدَ تِلَاوَةِ الْمُحْكَمِ مِنَ الْكِتَابِ، وَلَكِنَّهُمْ يَهْلِكُونَ عِنْدَ الْمُتَشَابِهِ مِنْهُ؛ فَقَدْ رَوَى ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ (37902) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه: أَنَّهُ ذَكَرَ مَا يَلْقَى الْخَوَارِجُ عِنْدَ الْقُرْآنِ فَقَالَ: «يُؤْمِنُونَ عِنْدَ مُحْكَمِهِ، وَيَهْلِكُونَ عِنْدَ مُتَشَابِهِهِ».

□□□

## 5. «لَا تُجَاوِزُ صَلَاتُهُمْ تَرَاقِيَهُمْ»<sup>(15)</sup>:

قِيلَ: هُوَ كِنَايَةٌ عَنْ عَدَمِ قَبُولِهَا، وَأَنَّهُمْ لَا يَنْتَفِعُونَ بِهَا، أَوْ يَعْنِي بِذَلِكَ: أَنَّ دُعَاءَهُمْ لَا يُسْمَعُ وَلَا يُسْتَجَابُ لَهُ، وَذَلِكَ

(14) انظر: «الاستدكار» لابن عبد البر (499/2)، «إكمال المعلم» للماضي عياض (609/3).

(15) التوضيح، لابن الملقن (173/24).

(16) مسلم (1066) عن علي بن أبي طالب.

لَأَنَّ أَصْلَ الصَّلَاةِ فِي اللُّغَةِ: الدُّعَاءُ<sup>(16)</sup>.

□□□

6. «لَا يُجَاوِزُ إِيْمَانُهُمْ خَنَاجِرَهُمْ»<sup>(17)</sup>: فَالْمُرَادُ: أَنَّ الْإِيْمَانَ لَمْ يَدْخُلْ قُلُوبَهُمْ، وَلَمْ يَرَسَخْ فِيهَا: لِأَنَّ مَا وَقَفَ عِنْدَ الْحُلُقُومِ فَلَمْ يَتَجَاوِزْهُ لَا يَصِلْ إِلَى الْقَلْبِ، فَإِيْمَانُهُمْ بِاللِّسَانِ لَا بِالْقَلْبِ، فَهُمْ يَنْطَقُونَ بِالشَّهَادَتَيْنِ، وَلَكِنْ لَا يَعْرِفُونَهَا بِقُلُوبِهِمْ. وَظَاهِرُ هَذَا: أَنَّهُمْ غَيْرُ مُؤْمِنِينَ؛ لِأَنَّ مَحَلَّ الْإِيْمَانِ الْقَلْبُ<sup>(18)</sup>. وَمِنْهُمْ مَنْ فَسَّرَ الْإِيْمَانَ: هُنَا: بِالصَّلَاةِ<sup>(19)</sup>، فَيَكُونُ بِمَعْنَى الرِّوَايَةِ الْآخَرَى: «لَا تُجَاوِزُ صَلَاتُهُمْ تَرَاقِيَهُمْ»

□□□

7. «يَقُولُونَ الْحَقَّ بِالسُّنَنِتِهِمْ لَا يَجُوزُ هَذَا مِنْهُمْ». وَأَشَارَ إِلَى حَلْقِهِ<sup>(20)</sup>:

فَقُولُهُمْ وَإِنْ كَانَ حَقًّا مِنْ جِهَةِ الْقَوْلِ، فَإِنَّهُ لَا يُجَاوِزُ حُلُوقَهُمْ؛ ذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَخْبَرَنَا بِأَنَّ الْعَمَلَ الصَّالِحَ الْمَوَافِقَ لِلْقَوْلِ الطَّيِّبِ: هُوَ الَّذِي يَرْفَعُ الْقَوْلَ الطَّيِّبَ؛ فَقَالَ: **«وَالَّذِي يَصْعَدُ الْكَلِمَ الطَّيِّبَ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ»** انظر: (110/21).

□□□

8. «يَمَرُقُونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَمَرُقُ الشَّهْمُ مِنَ الرِّمِيَّةِ، ثُمَّ لَا يَعُودُونَ فِيهِ»<sup>(22)</sup>:

(16) انظر: «المهمم» للقرطبي (89/9).

(17) البخاري (3611) عن علي بن أبي طالب.

(18) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (100/9) و(288/12، 293)، «التوضيح» لابن الملقن (194/20).

(19) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (288/12). وَمِنْ إِطْلَاقِ الْإِيْمَانِ عَلَى الصَّلَاةِ: قَوْلُهُ تَعَالَى: **«وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِسْمَكُمْ»** انظر: (143/1) أَي صَلَاتِكُمْ وَذَلِكَ لِأَسْتِمَالِهَا عَلَى قَوْلِ وَبَيَّةٍ وَعَمَلٍ انظر: «رَدِّ الْمَسِير» لابن الجوزي (120/1).

(20) مسلم (1066) عن علي بن أبي طالب.

(21) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (299/12).

(22) البخاري (7562)، مسلم (1064) عن أبي سعيد خدرجي.



## 9. «يُخْرِجُونَ عَلَى حَبِينِ فَرْقَةٍ مِنَ النَّاسِ» (36).

وهذا من صِدْقِ نَبِيِّهِ ﷺ، إذ أخبر عن غائبات، فكان كما قال: لأن الخوارج خرجوا زمنَ فَرْقَةٍ كانت بين عليٍّ ومعاوية عليه السلام ورَفَضُوا الْحُكْمَيْنِ (37).

وَصُيِّطَ: «يُخْرِجُونَ عَلَى خَيْرِ فَرْقَةٍ مِنَ النَّاسِ». أي: على أفضل طائفة؛ عليٌّ بن أبي طالب وأصحابه عليه السلام، والأول: المعتمد، وهو أشهر وأكثر، وإن كان هذا صحيحاً (38)، ويدل على الأول: قوله ﷺ: «تَكُونُ فِي أُمَّتِي فَرَقَتَانِ، فَتَخْرُجُ مِنْ بَيْنِهِمَا مَارِقَةٌ، يَلِي قَتْلَهُمْ أَوْلَاهُمْ بِالْحَقِّ» (39).

□□□

## 10. «هُمْ شَرُّ الْخَلْقِ وَالْخَلِيقَةِ» (40).

قيل: هما بمعنى واحد، وإنما جاء باللفظين: تأكيداً للمعنى، وأريد بهما استيعابُ أصنافِ الخلق. ولكنَّ العطفَ لأبدٍ فيه من المغايرة، أي: هم شرُّ سَجِيَّةٍ، وشرُّ خَلْقٍ. ويَحْتَمِلُ أنه أراد بـ «الْخَلِيقَةِ»: مَنْ خَلَقَ، وبـ «الْخَلْقِ»: مَنْ سَخَّطَ. وقيل: «الْخَلْقُ»: مَصْدَرٌ، بمعنى: المخلوق، وهم النَّاسُ، و«الْخَلِيقَةُ»: البهائم (41).

وقال الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله: «الْخَوَارِجُ قَوْمٌ سَوَاءٌ، لَا أَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ قَوْمًا شَرًّا مِنْهُمْ» (42).

□□□

- (36) البخاري (3610)، مسلم (1064) عن أبي سعيد رضي الله عنه.  
(37) انظر: «كشف المشكل» لابن الجوزي (120/3).  
(38) انظر: «شرح مسلم» للنسوي (166/7)، «فتح الباري» لابن حجر (295/12).  
(39) مسلم (1064) عن أبي سعيد رضي الله عنه.  
(40) مسلم (1067) عن أبي درج رضي الله عنه.  
(41) انظر: «الكاشف عن حقائق السنن» للطبري (2503/8).  
(42) «السنن» للخلائ (145/1).

## والطاعة (30).

ومِنْهُمْ مَنْ قَالَ: إِنَّهُ خَرَجَ مَخْرَجَ الزَّجْرِ وَالتَّغْلِيظِ، أَوِ الْمَرَادُ: يُخْرِجُونَ مِنَ الْإِسْلَامِ الْكَامِلِ (31).

ومِنْهُمْ مَنْ قَالَ: إِنَّ الْمَقْصُودَ: كَفَرُوا كُفْرَ النِّعْمَةِ: نِعْمَةِ الْإِيمَانِ (32).

ومِمَّا عَصَّدَ بِهِ الْقَائِلُونَ بِتَكْفِيرِ الْخَوَارِجِ قَوْلُهُمْ: الْحَدِيثُ الَّذِي رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ (176) عَنْ أَبِي غَالِبٍ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ يَقُولُ: «... قَدْ كَانَ هَؤُلَاءِ مُسْلِمِينَ فَصَارُوا كُفَرَاءً، قُلْتُ: يَا أَبَا أُمَامَةَ: هَذَا شَيْءٌ تَقُولُهُ؟ قَالَ: بَلِ سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ» (33).

ولكنَّ حَمْلَهُ الْجُمُودُ عَلَى أَنَّ الْمَرَادَ بِهِ: الْكُفْرُ الْأَصْفَرُ، الَّذِي لَا يُخْرِجُ مِنَ الْمِلَّةِ، وَأَنَّهُمْ مُبْتَدِعَةٌ: لِأَنَّهُمْ مُتَأَوِّلُونَ، فَلَا يَكْفُرُونَ (34).

«ثُمَّ لَا يَعُودُونَ فِيهِ»: لِأَنَّ بَدْعَتَهُمْ صَارَتْ عَقِيدَةً عِنْدَهُمْ، وَإِذَا اعْتَقَدَ الْمَرْءُ شَيْئًا: فَلَا يَكَادُ يَرْجِعُ عَنْهُ وَإِنْ كَانَ بَاطِلًا، وَهَذَا شَأْنُ أَهْلِ الْأَهْوَاءِ وَالْبِدْعِ. وَفِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى شِدَّةِ تَمَسُّكِهِم بِالْبَاطِلِ وَإِصْرَارِهِمْ عَلَيْهِ، وَتَمَكُّنِهِ مِنْ نَفْسِهِمْ، حَيْثُ يَعْتَمِدُونَ أَنَّهُمْ عَلَى حَقٍّ، وَهُمْ عَلَى بَاطِلٍ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿أَفَمَنْ زَيْنَ لَهُ سُوًى عَمَلِهِ فَرَأَاهُ حَسَنًا﴾ [نمل: 8] (35).

□□□

- (30) انظر: «عمدة القاري» للعتبي (256/1)، «الكواكب الدراري» للكرمانلي (173/1).  
(31) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (69/8).  
(32) انظر: «حاشية السنني» على سنن ابن ماجه (75/1).  
(33) (حسن): انظر: «صحيح سنن ابن ماجه» للألباني (146).  
(34) انظر: «شرح سنن ابن ماجه» للزجاجي (4/11). وانظر المسألة في «شرح مسلم» للنسوي (50/2).  
(35) مجموع الفتاوى لابن تيمية (382/3) و(217/7). و«فتح الباري» لابن حجر (299/12).  
(36) انظر: «شرح سنن أبي داود» للعباد (346/27).

وفي رواية: «يُخْرِجُونَ مِنَ الدِّينِ» (33)، وفي رواية: «يَمْرُقُونَ مِنَ الْإِسْلَامِ» (24)، وفي رواية: «يُخْرِجُونَ مِنَ الْحَقِّ» (25).

والمعنى: أَنَّهُمْ يُخْرِجُونَ مِنَ الْإِسْلَامِ بَغْتَةً، وَبِسُرْعَةٍ وَسُهولة كَخُرُوجِ السَّهْمِ إِذَا رَمَاهُ رَامٌ قَوِيٌّ السَّاعِدُ فَأَصَابَ مَا رَمَاهُ فَتَمُذَّ بِسُرْعَةٍ، بِحَيْثُ لَا يَتَلَقَّى بِالسَّهْمِ شَيْءٌ مِنْهُ. وَكَذَلِكَ هُمْ يَمْرُقُونَ عَلَى الدِّينِ سَرِيعًا، تَتَبَّيْهَا عَلَى أَنَّهُمْ لَا يَتَمَسَّكُونَ مِنْهُ بِشَيْءٍ، وَلَا يَتَأَثَّرُونَ بِهِ وَلَا يَنْتَفِعُونَ، فَكَأَنَّهُمْ لَمْ يَدْخُلُوهُ (36).

وقد اختلفَ أَهْلُ الْعِلْمِ فِي مَدْلُولِ هَذِهِ الصِّفَةِ:

فَأَخَذَ بظَاهِرِ هَذِهِ الرُّوَايَاتِ بَعْضُهُمْ، فَقَالُوا بِكُفْرِ الْخَوَارِجِ (27).

وَفَسَّرَ مَنْ لَمْ يَرَ تَكْفِيرَهُمْ «الدِّينَ»: بِطَاعَةِ الْإِمَامِ (28). وَرَدَّ هَذَا التَّأْوِيلُ: بِأَنَّ الْمَرَادَ مِنَ «الدِّينِ»: الْإِسْلَامَ، كَمَا فَسَّرَتْهُ الرُّوَايَةُ الْأُخْرَى: «يَمْرُقُونَ مِنَ الْإِسْلَامِ»، وَيُؤَيِّدُ هَذَا الْمَعْنَى: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الْأَذْيَكَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ [التغابا: 19] (29).

وَحَمَلَ بَعْضُهُمْ «الْإِسْلَامَ» عَلَى مَعْنَى: الْإِسْتِسْلَامِ، وَفَسَّرُوهُ بِالْإِنْقِيَادِ (23) مسلم (1067) عن أبي درج رضي الله عنه.

(24) البخاري (3611)، مسلم (1066) عن علي رضي الله عنه.

(25) (حسن لفهره): أحمد (848) عن علي رضي الله عنه. انظر: «مُسْتَدْرَأُ أَحْمَد» (209/2) بتحقيق شعيب الأريوطي وغيره.

(26) انظر: «مِرْقَاةُ الْمَتَانِجِ» للقاري (2315/6)، «فتح الباري» لابن حجر (294/12).

(27) انظر: «التوضيح» لابن الملقن (577/28)، «دحيرة العقبى» للإثيوبي (100/32).

(28) انظر: «مِرْقَاةُ الْمَتَانِجِ» للقاري (2311/6)، «النهاية» لابن الأثير (149/2).

هَانِدَةُ قَدِيَانِي الدِّينَ بِمَعْنَى السُّلْطَانِ وَالْحُكْمِ: نَحْوُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿كَذَلِكَ كُنَّا لِيُوسُفَ مَا كَانَ لِأَخِيهِ أَنْ يَدِينَهُ رَبِّي﴾، وَبِمَعْنَى نَطَاعِهِ، نَحْوُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿قُلْ لِلَّهِ أَعُوذُ نَحْمًا لَهُ رَبِّي﴾.

(29) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (69/8). «ذخيرة العقبى» للإثيوبي (126/23).



## 11. «قَوْمٌ يُحْسِنُونَ الْقِيلَ، وَيُسَيِّئُونَ

الْفِعْلَ»<sup>(43)</sup>

أي: يُحْسِنُونَ الْقَوْلَ، مِثْلَ قِرَاءَتِهِمُ الْقُرْآنَ، وَلَكِنْ يُسَيِّئُونَ الْفِعْلَ؛ بِكُونِهِمْ خَرَجُوا عَلَى الْإِمَامِ، وَنَابَذُوا الْمُسْلِمِينَ، وَتَصَدَّوْا لَهُمْ وَقَاتَلُوهُمْ. وَالْمُرَادُ: الْقَوْلُ الْحَسَنُ فِي الظَّاهِرِ، كَقَوْلِهِمْ: «لَا حُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ» وَبِاطْنِهِ: عَلَى خِلَافِ ذَلِكَ<sup>(44)</sup>.

□□□

## 12. «يَدْعُونَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ، وَلَيْسُوا

مِنْهُ فِي شَيْءٍ»<sup>(45)</sup>

وهو دليلُ ضَعْفِهِمْ فِي فَهْمِهِ دِينَ اللَّهِ تَعَالَى، فَيَسْتَدِلُّونَ بِالْقُرْآنِ، وَيُخَطِّطُونَ فِي وَجْهِ الْاِسْتِدْلَالِ بِهِ، وَمِمَّا يُوَكِّدُ هَذَا الْمَعْنَى قَوْلُهُ ﷺ: «يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ يَحْسِبُونَ أَنَّهُ لَهُمْ وَهُوَ عَلَيْهِمْ»<sup>(46)</sup>.

وقال البخاري رحمه الله في «صحيحه» (16/9): «كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يَرَاهُمْ شَرَارَ خَلْقٍ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ، وَقَالَ: «إِنَّهُمْ أَنْطَلَقُوا إِلَى آيَاتِ نَزَلَتْ فِي الْكُفَّارِ فَجَعَلُوا عَلَى الْمُؤْمِنِينَ»<sup>(47)</sup>، أَي: حَرَّفُوا مَعَانِيَ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى بِحَمَلِهِمُ الْآيَاتِ عَلَى غَيْرِ مَا أَنْزَلَتْ لَهُ.

وَمِنْ أَمْثَلِ ذَلِكَ: قَوْلُهُمْ: «لَا حُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ» فَهِيَ مَأْخُودَةٌ مِنَ الْقُرْآنِ، مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: «إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ»<sup>(48)</sup>؛ وَلَكِنَّهَا «كَلِمَةٌ حَقٌّ أُرِيدَ بِهَا بَاطِلٌ» كَمَا قَالَ عَلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ<sup>(49)</sup>، أَي: أَنَّ الْكَلِمَةَ

(43) (صحيح): أحمد (13338)، أبو داود (4765) عن أبي سعيد وأبي مالك عن النبي ﷺ.

انظر «صحيح الجامع» للألباني (3668).

(44) انظر «فتح الباري» (287/12) لابن حجر «شرح سنن أبي داود للعباد» (345/27).

(45) انظر الحاشية (43).

(46) مسلم (1066) عن علي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(47) وصله الطبري في «مُسْنَدِ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ» مِنْ «تَهْدِيبِ الْأَثَارِ» وَصَحَّحَهُ ابْنُ حَجَرٍ فِي «فَتْحِ الْبَارِي» (286/12).

(48) مسلم (1066) عن عبيد الله بن أبي رافع

أَصْلُهَا صِدْقٌ، لَكِنْ الْقَوْمُ أَرَادُوا بِهَا الْإِنْكَارَ عَلَى عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي تَحْكِيمِهِ.

فَهُمْ يَدْعُونَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ، وَهَذَا مِنْ أَحْسَنِ الْقَوْلِ، وَلَكِنَّهُمْ مِنْ حَيْثُ التَّطْبِيقُ فَلَيْسُوا مِنْهُ فِي شَيْءٍ؛ لِأَنَّهُمْ يُسَيِّئُونَ الْعَمَلَ، وَذَلِكَ بِالْخُرُوجِ عَلَى الْأُئِمَّةِ، وَاقْتِنَانِهِمْ بِأَرَائِهِمُ الْفَاسِدَةِ، وَأَفْكَارِهِمُ الْمُنْحَرِفَةِ الشَّاذَّةِ<sup>(49)</sup>.

□□□

## 13. «سَيِّمَاهُمُ التَّحْلِيقُ» أَوْ «التَّخَالُقُ»<sup>(50)</sup>

وَفِي رِوَايَةٍ: «سَيِّمَاهُمُ الْحَلْقُ وَالتَّسْبِيتُ»<sup>(51)</sup>؛ وَهُوَ اسْتِصْالُ الشَّعْرِ الْقَصِيرِ.

فَعَلَامَةُ الْخَوَارِجِ الَّتِي اتَّخَذُوهَا دِينًا، فَصَارَتْ شِعَارًا لَهُمْ، وَعُرِفُوا بِهَا: حَلَقَ رُؤُوسَهُمْ، وَجَعَلُوا ذَلِكَ عَلَامَةً لَهُمْ عَلَى رَفْضِهِمْ زِينَةَ الدُّنْيَا، وَهَذَا مِنْهُمْ جَهْلٌ بِمَا يُزْهَدُ فِيهِ، وَابْتِدَاعٌ فِي دِينِ اللَّهِ.

وَلَا يَسْتَلْزِمُ هَذَا: أَنَّ كُلَّ مَنْ كَانَ مَحْلُوقَ الرَّأْسِ: فَهُوَ مِنَ الْخَوَارِجِ، بَلِ الْمُرَادُ: بَيَانُ صِفَتِهِمُ الْوَاقِعَةِ، وَالْعَلَامَةُ قَدْ تَكُونُ بِحَرَامٍ، وَقَدْ تَكُونُ بِمُبَاحٍ، وَلَيْسَ الْمَقْصُودُ: إِرَادَةُ ذَمِّ اسْتِصْالِ شَعْرِ الرَّأْسِ، فَقَدْ وَرَدَ فِي السُّنَّةِ الصَّحِيحَةِ مَا يَدُلُّ عَلَى جَوَازِ حَلْقِهِ كُلِّهِ فِي غَيْرِ حُجٍّ أَوْ عُمَرَةٍ: قَالَ ﷺ: «أَخْلَقُوهُ كُلَّهُ، أَوْ أَتْرَكُوهُ كُلَّهُ»<sup>(52)</sup>، وَلَكِنْ يُنْهَى عَنْهُ: لِلتَّشْبِيهِ بِالْخَوَارِجِ، إِلَّا فِي الْبِلَادِ الَّتِي صَارَتْ عَادَةً

(49) انظر: «شرح سنن أبي داود للعباد» (347/27).

(50) البخاري (7562)، مسلم (1064) عن أبي سعيد رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(51) (صحيح): أحمد (13036) عن أنس بن مالك رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. انظر: «ظلال الجنة» للألباني (458/2).

(52) (صحيح): أبو داود (4195)، النسائي (5048) عن ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، انظر: «السلسلة

الصحيحة» للألباني (1123).

أَهْلِهَا التَّحْلِيقُ، وَتَرَكَ الشَّعْرَ شُهْرَةً<sup>(53)</sup>.

□□□

## 14. «قَوْمٌ يَتَعَبَّدُونَ وَيَتَدَيَّنُونَ»<sup>(54)</sup>

أي: يَجْتَهِدُونَ فِي الطَّاعَةِ وَالْعِبَادَةِ، وَيُؤَكِّدُ هَذَا الْمَعْنَى:

قَوْلُهُ ﷺ عَنْهُمْ: «لَيْسَ قِرَاءَتُكُمْ إِلَى قِرَاءَتِهِمْ بِشَيْءٍ، وَلَا صَلَاتُكُمْ إِلَى صَلَاتِهِمْ بِشَيْءٍ، وَلَا صِيَامُكُمْ إِلَى صِيَامِهِمْ بِشَيْءٍ»<sup>(55)</sup>، وَفِي رِوَايَةٍ: «قَوْمٌ تَحْقِرُونَ صَلَاتَكُمْ مَعَ صَلَاتِهِمْ، وَصِيَامَكُمْ مَعَ صِيَامِهِمْ، وَعَمَلَكُمْ مَعَ عَمَلِهِمْ»<sup>(56)</sup>.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله «مجموعة الرسائل والمسائل» (84/5): «فَذَكَرَ اجْتِهَادَهُمْ بِالصَّلَاةِ وَالصِّيَامِ وَالْقِرَاءَةِ، وَأَنَّهُمْ يَفْلُتُونَ فِي ذَلِكَ حَتَّى تَحْقِرَ الصَّحَابَةُ عِبَادَتَهُمْ فِي جَنْبِ عِبَادَةِ هَؤُلَاءِ. وَهَؤُلَاءِ غَلَوْا فِي الْعِبَادَةِ بِإِفْقِهِ، فَالْأَمْرُ بِهِمْ إِلَى الْبِدْعَةِ... فَإِنَّهُمْ قَدْ اسْتَحَلُّوا دِمَاءَ الْمُسْلِمِينَ، وَكَفَرُوا مَنْ خَالَفَهُمْ».

□□□

## 15. «حَتَّى يُعْجِبُوكُمْ»<sup>(57)</sup>

أي: يُعْجِبُونَ النَّاسَ بِمُظَاهَرِهِمْ لَا بِمُخْبَرِهِمْ، وَهَذَا حَالُ أَهْلِ النِّفَاقِ، وَلَقَدْ وَصَفَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ بِقَوْلِهِ: ﴿وَإِذَا رَأَتْهُمْ نَعِيْبَتِ أَجْسَامُهُمْ وَانْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ كَأَنَّهُمْ خُشُبٌ مُسْنَدَةٌ يُحِبُّونَ كُلَّ صَبِيحَةٍ عَلَيْهِمْ﴾ [النِّفَاقُ: 4].

□□□

(53) انظر: «إكمال المعلم للقاضي عياض» (611/3)، «شرح مسلم» للنووي (167/7)، «المهم» للقرطبي

(91/9)، «فتح الباري» لابن حجر (301/12).

(54) (صحيح): ابن أبي عاصم في «السنة» (945)

عن أنس بن مالك رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، انظر: «ظلال الجنة» للألباني (461/2).

(55) مسلم (1066) عن علي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(56) البخاري (5058)، مسلم (1064) عن أبي سعيد رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(57) (صحيح): ابن أبي عاصم في «السنة» (945)

عن أنس بن مالك رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، انظر: «ظلال الجنة» للألباني (461/2).



## 16. «تُعَجِّبُهُمْ أَنْفُسُهُمْ»<sup>(58)</sup>:

العُجْبُ بِالنَّفْسِ سَبَبٌ مِنْ أَسْبَابِ ضَلَالِ أَهْلِ الْبِدْعِ، وَهُوَ مَدْخَلٌ مِنْ مَدْخَلِ الشَّيْطَانِ عَلَى الْعِبَادِ وَالزُّهَادِ، مَا لَمْ يَتَصَبَّحُوا بِالسُّنَّةِ. وَقَدْ حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ هَذَا الدَّاءِ الْعُضَالُ: الْعُجْبُ، فَقَالَ: «لَوْ لَمْ تَكُونُوا تَذْنِبُونَ خَشِيتُ عَلَيْكُمْ مَا هُوَ أَكْبَرُ مِنْ ذَلِكَ: الْعُجْبُ الْعُجْبُ»<sup>(59)</sup>.

□□□

## 17. مَلَنَّهُمْ فِي أَمْرَانِهِمْ، وَشَهِدَتْهُمْ عَلَيْهِم بِالضَّلَالِ، وَتَجَوَّزَهُم الْجَوْرَ حَتَّى عَلَى النَّبِيِّ ﷺ:

وَكُنِيَ بِذَلِكَ أَنَّ رَأْسَهُمْ وَمُقَدَّمَهُمْ ذَا الْخَوَاصِرَةِ التَّمِيمِي رَدَّ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَمْرَهُ، وَنَسَبَهُ إِلَى الْجَوْرِ وَالظُّلْمِ، وَلَوْ تَبَصَّرَ لَا تَبَصَّرَ أَنَّهُ لَا يَتَصَوَّرُ الظُّلْمَ وَالْجَوْرَ فِي حَقِّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ<sup>(60)</sup>؛ رَوَى الْبُخَارِيُّ (3344) وَمُسْلِمٌ (1064) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: بَعَثَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ بِذُفْيَةِ فَقَسَمَهَا... فَأَقْبَلَ رَجُلٌ غَائِرُ الْعَيْنَيْنِ، مُشْرِفُ الْوَجْنَتَيْنِ، نَاتِي الْجَبِينِ، كَثَّ اللَّحْيَةَ مَخْلُوقٌ، فَقَالَ: اتَّقِ اللَّهَ يَا مُحَمَّدُ! فَقَالَ: «مَنْ يَطْعَمَ اللَّهُ إِذَا عَصَيْتُ؟ أَيَأْمَنُنِي اللَّهُ عَلَى أَهْلِ الْأَرْضِ فَلَا تَأْمَنُونِي»، فِي رِوَايَةٍ: «اعْدِلْ يَا مُحَمَّدُ! فَإِنَّكَ لَمْ تَعْدِلْ»<sup>(61)</sup>.

## قال ابن حجر رحمه الله: «فتح الباري»

- (58) (صحيح): ابن أبي عاصم في «السنة» (945) عن أنس بن مالك رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، انظر: «ظلال الجنة» للألباني (461/2).  
(59) (حسن): البيهقي في «شعب الإيمان» (6868) عن أنس بن مالك رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، انظر: «السلسلة الصحيحة» للألباني (658).  
(60) انظر: «المهم» للقرطبي (85/9).  
(61) البخاري (3138)، مسلم (1064)، ابن ماجه (172)، والنفاذ له. عن جابر بن عبد الله رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

## (301/12): «وَتَرَجَّمَ أَبُو عَوَانَةَ فِي

«صحيحه» لهذه الأحاديث: بَيَانُ أَنَّ سَبَبَ خُرُوجِ الْخَوَارِجِ كَانَ بِسَبَبِ الْأَثَرِ فِي الْقِسْمَةِ، مَعَ كَوْنِهَا كَانَتْ صَوَابًا، فَخَفِيَ عَنْهُمْ ذَلِكَ».

□□□

## 18. «يَقْتُلُونَ أَهْلَ الْإِسْلَامِ، وَيَدْعُونَ أَهْلَ الْأَوْتَانِ»<sup>(62)</sup>:

وقال علي بن أبي طالب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عن الذين خرجوا عليه: «فَإِنَّهُمْ قَدْ مَسَفَكُوا الدَّمَ الْحَرَامَ»<sup>(63)</sup>.

وهذا من تسويل الشيطان للقوم، وتزيينه لهم سوء أعمالهم فראؤهم حسنة، فإنه لما أحس بقلة عقولهم ملكها. وإن الشرع ندب إلى الشدة على الكفار، وإلى الرأفة بالمؤمنين، فقال رب العالمين: «أَعِزَّنَا عَلَى الْكُفَّارِ رَحْمَةً يَنْتَهُمُ» [البقرة: 29] ففكس ذلك الخوارج، فحكموا بكفر من خالفهم بسبب الكبائر، واستباحوا دماءهم، وتركوا أهل الذمة، فقالوا: نفى لهم بعهدهم، وتركوا قتال المشركين، واشتغلوا بقتال المسلمين، وهذا كله من آثار عبادة الجهال الذين لم تتشرح صدورهم بنور العلم، ولم يتمسكوا بحبل وثيق، ولا صحبهم في حالهم ذلك توفيق<sup>(64)</sup>.

□□□

## 19. «كُلَّمَا طَلَعَ مِنْهُمْ قَرْنٌ قَطَعَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ»<sup>(65)</sup>:

- (62) البخاري (3344)، مسلم (1064) عن أبي سعيد رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.  
(63) مسلم (1066).  
(64) انظر: «كشف المشكل» لابن الحوري (120/3).  
«المهم» للقرطبي (85/9)، «فتح الباري» لاس حجر (301/12).  
(65) (حسن): أحمد (5562)، ابن ماجه (174) عن ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. انظر: «السلسلة الصحيحة» للألباني (2455).

قال ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «كُلَّمَا خَرَجَ قَرْنٌ قُطِعَ» أَكْثَرَ مِنْ عِشْرِينَ مَرَّةً»<sup>(66)</sup>.

ولفظ: «عِشْرِينَ مَرَّةً»: يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مِنْ قَوْلِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فَيَكُونُ سَمَاعُهُ هَذَا الْكَلَامَ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ أَكْثَرَ مِنْ عِشْرِينَ مَرَّةً، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مِنْ مَقُولَةِ النَّبِيِّ ﷺ.

ومعنى الكلام: على هذا الاحتمال الثاني: أنه كلما ظهرت طائفة من الخوارج قطعها الله، وأهلكها ودمرها، بأن يسلط عليهم أهل الحق فيقاتلونهم، ويقطعون ديارهم. في كل قرن. أكثر من عشرين مرة، كما وقع للحرورية الذين قطعهم الله تعالى على يد علي بن أبي طالب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ<sup>(67)</sup>.

□□□

20. «يُخْرِجُ فِي عَرَاصِهِمُ الدُّجَالَ»<sup>(68)</sup>. ومع أن الله تعالى يقطع دابر الخوارج كلما طلع منهم قرن، غير أنه يبقى منهم فرقة «حَتَّى يُخْرِجَ فِي عَرَاصِهِمُ الدُّجَالَ». أي: في خداعهم، وفي بعض النسخ: «أَعْرَاضِهِمْ»: جمع: عَرَضٌ، بمعنى: الجيش العظيم، شبهه بالجبيل في عظمه، أو بالسحاب الذي سد الأفق<sup>(69)</sup>.

والمراد: أن الخوارج سيبتقون إلى آخر الزمان، وأنهم سيستمرون في الخروج حتى يظهر في زمانهم المسيح الدجال<sup>(70)</sup>.

- (66) (حسن): أحمد (5562) عن ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.  
(67) انظر: «حاشية السميني على سنن ابن ماجه» (74/1)، «شرح سنن ابن ماجه» للسيوطي (16).  
(68) (حسن): ابن ماجه (174) عن ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.  
انظر: «السلسلة الصحيحة» للألباني (2455).  
(69) انظر: «تاج العروس» للرئيسي (394/18).  
(70) انظر: «حاشية السميني على سنن ابن ماجه» (74/1)، «شرح سنن ابن ماجه» للسيوطي (16).



وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله: «مجموع الفتاوى» (28/495-496): «فإنه قد أخبر في غير هذا الحديث أنهم لا يزالون يخرجون إلى زمن الدجال، وقد اتفق المسلمون على أن الخوارج ليسوا مختصين بذلك العسكر، وأيضاً بالصفات التي وصفها نعم غير ذلك العسكر، ولهذا كان الصحابة يروون الحديث مطلقاً».

□□□

21 «يَتَعَمَّقُونَ فِي الدِّينِ حَتَّى يَخْرُجُوا مِنْهُ»<sup>(71)</sup>:  
والتعمق في الدين: هو التكلف، والتفكير فيما لم يأت به نص شرعي من كتاب أو سنة، وهو داخل في التشدد في العبادة، والتطبع فيها، وقد ورد النهي عن ذلك: روى مسلم (2670) عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أَلْهَكَ الْمُتَطَلِّعُونَ» قالها ثلاثاً، والمتطلعون: هم المتعمقون الفالون، المجاوزون الحدود في أقوالهم وأفعالهم. وفي الحديث: التحذير من الغلو في الدين والتطبع في العبادة، بالحمل على النفس فيما لم يأذن فيه الشرع، والشرعية موصوفة بأنها سهلة سَمَّحَةٌ<sup>(72)</sup>.

□□□

22 «مَنْ أَبْغَضَ خَلْقَ اللَّهِ إِلَيْهِ»<sup>(73)</sup>:  
فمن حكمة الله تعالى: أن من عمل بما يحبه الله، أحبه الله، وكذلك من عمل بما يبغضه أبغضه، ولما كانت «شرح سنن ابن ماجه» للزجاجي (10/11).  
(71) (حيد الإسناد): أحمد (7038)، ابن أبي عاصم في «السنة» (930) عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه.  
انظر «طلال الجنة» للألباني (454/2).  
(72) مطر، فتح الباري، لابن حجر (301/12).  
(73) مسلم (1066) عن علي رضي الله عنه.

أعمال الخوارج مما يسخط الله، ثم يحبه الله، بل مقتهم، وكرههم كرهاً شديداً. ولعل من أسباب ذلك، بغضهم للصحابة الكرام رضي الله عنهم، بل تكفيرهم لهم، وقد قال النبي ﷺ عن الأنصار: «فَمَنْ أَحْبَبَهُمْ أَحَبَّ اللَّهُ، وَمَنْ أَبْغَضَهُمْ أَبْغَضَهُ اللَّهُ»<sup>(74)</sup>.

□□□

23 «الْخَوَارِجُ هُمُ كِلَابُ أَهْلِ النَّارِ»<sup>(75)</sup>:

وفي رواية: «كِلَابُ النَّارِ، شَرُّ قَتْلَى تَحْتَ أَدِيمِ السَّمَاءِ»<sup>(76)</sup>.  
أي: إنهم يكونون كلاباً لأهل النار حقيقة: زيادة في إهانتهم، وتشويهها لهم، وتبجيحاً لصورهم، مع إذاقتهم العذاب. وقيل: إنهم أخس أهل النار وأزذلهم، كما أن الكلاب في الدنيا أخقر الحيوان. وقيل: يتماوون في النار كفؤاء الكلاب، ويتبحون على أهلها من شدة العذاب كالكلاب. والأول أولى.  
والنكته في تبجير صورهم: أنهم أولوا كتاب الله، وأخرجوا المسلمين عن الإسلام بآدنى ذنب، فغير الله خلقهم إلى أقبح خلقه، وقيل: صاروا بسبب أعمالهم كلاباً، كما كانوا على أهل السنة في الدنيا كلاباً، جزاء وفاقاً<sup>(77)</sup>.

□□□

(74) البخاري (3783)، مسلم (75) عن البراء رضي الله عنه.  
(75) (صحيح): الطبراني في «المعجم الكبير» (8042) عن أبي أمامة رضي الله عنه، أحمد (19130)، ابن ماجه (173)، ابن أبي عاصم في «السنة» (904) عن ابن أبي لؤي رضي الله عنه. انظر: «طلال الجنة» للألباني (438/2).  
(76) (صحيح): أحمد (22183)، الترمذي (3000)، ابن ماجه (176) عن أبي أمامة رضي الله عنه. انظر: «صحيح الجامع» للألباني (3347).  
(77) انظر: «التبوير» للصفهاني (59/6)، «التيسير» للمناوي (536/1).

24 «أَغَارُوا فِي سَرَحِ النَّاسِ»<sup>(78)</sup>:

أي: من إساءة العمل: أن الخوارج يغيرون في سرح الناس، والسرح: هي البهائم التي يذهب بها الرعاة للرعي في الصباح، ويؤتى بها في المساء، فهم يغيرون على الإبل أو الغنم التي تسرح، فيأخذونها من أهلها غصباً وظلماً<sup>(79)</sup>.

□□□

25 «قَطَعُوا السَّبِيلَ»<sup>(80)</sup>:

أي: أنهم يقطعون الطريق، ويمنعون من يسير فيها بما يفعلونه من اعتداء وظلم، فيترصدون في المكامن؛ لقتل نفس وإراقة دم بغير حق، أو لأخذ مال ونهب متاع، أو لإخافة سبيل وإرعاب ناس، اعتماداً على الشوكة، مع البعد عن الفتنة<sup>(81)</sup>.

□□□

26 «اسْتَحَلُّوا أَهْلَ الذِّمَّةِ»<sup>(82)</sup>:

فالخوارج يستبيحون دماء أهل الذمة وأموالهم بغير حق، ويستحلون قتل المعاهدين ظلماً. وقد حرم الشرع الاعتداء عليهم؛ روى البخاري (3166) عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «مَنْ قَتَلَ مُعَاهِداً لَمْ يَرْحَ رَائِحَةَ الْجَنَّةِ، وَإِنْ رِيحَهَا تَوَجَّدَ مِنْ مَسِيرَةِ أَرْبَعِينَ عَاماً»، والمعاهد: هو الذمي، من أهل الأمان والميثاق، الذي له مع المسلمين عهد شرعي، سواء كان

(78) مسلم (1066) عن علي رضي الله عنه. موقفاً.

(79) انظر: «شرح سنن أبي داود» للعباد (358/27).

(80) (صحيح موقوف): أحمد (656)، الحاكم

(2657) عن عبد الله بن شداد عن علي رضي الله عنه.

انظر: «إرواء الغليل» للألباني (2459).

(81) انظر: «إرشاد الساري» للقسطلاني (17/3)، «الشفا» لابن الأثير (304/5).

(82) (صحيح موقوف): أحمد (656)، الحاكم

(2657) عن عبد الله بن شداد عن علي رضي الله عنه.

انظر: «إرواء الغليل» للألباني (2459).



بِعَقْدٍ جَزِيَةٍ، أَوْ هُدْنَةٍ مِنْ سُلْطَانٍ، أَوْ أَمَانٍ مِنْ مُسْلِمٍ<sup>(83)</sup>.

□□□

## 27 لَيْسَ فِيهِمْ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَحَدٌ:

عن عبد الله بن عباس رضي الله عنه قال: «لَمَّا خَرَجْتَ الْحَرُورِيَّةَ اجْتَمَعُوا فِي دَارٍ، وَهُمْ سِتَّةُ آلَافٍ... فَخَرَجْتُ إِلَيْهِمْ... قَالُوا: فَمَا جَاءَ بِكَ؟ قُلْتُ: أَتَيْتُكُمْ مِنْ عِنْدِ صَحَابَةِ النَّبِيِّ ﷺ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ، لَأُبَلِّغَكُمْ مَا يَقُولُونَ، الْمُخْبَرُونَ بِمَا يَقُولُونَ، فَعَلَيْهِمْ نَزَلَ الْقُرْآنُ، وَهُمْ أَعْلَمُ بِالْوَحْيِ مِنْكُمْ، وَفِيهِمْ أَنْزَلَ، وَلَيْسَ فِيكُمْ مِنْهُمْ أَحَدٌ...» الحديث<sup>(84)</sup>.

أي: لم يكن فيهم أحدٌ من الصحابة رضي الله عنهم، بل كانوا يطمعون فيهم، بل كفروا أغلبهم، منهم: علي بن أبي طالب، ومعاوية ابن أبي سفيان، وغيرهما رضي الله عنهم.

□□□

## وفي الأخير: نذكر بعض صفات الخوارج التي أشار إليها بعض أهل العلم:

1. لَا يَرَوْنَ لِأَهْلِ الْعِلْمِ وَالْفَضْلِ مَكَانَةً:

فزعهم المتقدمون منهم أنهم أعلم من علي بن أبي طالب وعبد الله ابن عباس ومن سائر الصحابة رضي الله عنهم. ومن مظاهر الفكر الخارجي حديثاً: سوء الأدب مع العلماء، ولزهم، وتنقصهم، وشحن القلوب عليهم، والتجروؤ على الطعن فيهم، اقتداءً بما فعله رأسهم

(83) انظر «مرفأه المصنوع» للضاري (2261/6). الشافعي لاس الأنير (304/5).

(84) (حسن) النسائي في «السُّنَنِ الْكُبْرَى» (8522). الحاكم في «المستدرک» (2656)، البيهقي في «السُّنَنِ الْكُبْرَى» (16740). انظر: «مسند أحمد» (263/5) بتحقيق شبيب الأرنؤوط وغيره.

ذُو الْخُوَيْصِرَةِ مع النَّبِيِّ ﷺ، ومن تلك الطعون في علماء السُّنَّةِ الْمُتَّبِعِينَ لمنهج السلف، نبزهم بأنهم: علماء السلاطين، فقهاء الخبض والنفس، علماء البلاط، عملاء الطواغيت، جهلة فقه الواقع، تفتيون، أتباع ذنب بغلة السلطان... وما هذه إلا سُنَّةُ الْمُبْطِلِينَ الطَّاعِنِينَ فِي أَهْلِ السُّنَّةِ<sup>(85)</sup>.

□□□

2. هُمُ أَوَّلُ مَنْ فَارَقَ جَمَاعَةَ الْمُسْلِمِينَ: قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله «مجموع الفتاوى» (3/349): «ولهذا كان أول من فارق جماعة المسلمين من أهل البدع: الخوارج المارقون... فالخوارج لما فارقوا جماعة المسلمين، وكفروهم، واستحلوا قتالهم، جاءت السُّنَّةُ بما جاء فيهم».

□□□

3. يَرَوْنَ الْخُرُوجَ عَلَى الْإِمَامِ إِذَا خَالَفَ السُّنَّةَ:

قال الشهرستاني رحمته الله «الملل والنحل» (ص 59): «ويكفرون أصحاب الكباير، ويرَوْنَ الْخُرُوجَ عَلَى الْإِمَامِ إِذَا خَالَفَ السُّنَّةَ حَقًّا وَاجِبًا».

□□□

4. يُكْفَرُونَ الرُّعْيَةَ إِذَا كَفَرَ الْإِمَامُ: قال الشهرستاني رحمته الله «الملل والنحل» (ص 66): «على أن الإمام إذا كفر: كفرت الرُّعْيَةُ، الغائب منهم والشاهد».

□□□

5. يُجَوِّزُونَ قَتْلَ الْأَوْلَادِ وَالنِّسَاءِ الْمُخَالَفِينَ لَهُمْ:

(85) انظر: «الأخوية المميدة» للموران (ص 98).

قال السفاريني رحمته الله «لوامع الأنوار البهية» (87/1): «وقيل: إذا كفر الإمام كفرت الرُّعْيَةُ، حاضراً كان أو غائباً، والأطفال كآبائهم: إيماناً وكفراً. وذكر عن نافع بن عبد الله الأزرق الخارجي أنه: جَوَّزَ قَتْلَ أَوْلَادِ الْمُخَالَفِينَ لَهُ وَنِسَائِهِمْ».

□□□

6. يُجَوِّزُونَ الْكِبَائِرَ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ، وَيَرُدُّونَ السُّنَّةَ إِذَا لَمْ يَرِدْ صِرَاحَةٌ مَا يُؤَيِّدُهَا مِنَ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ:

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله «الصَّارِمُ الْمَسْلُوبُ» (ص 184): «وقد حكى أرباب المقالات عن الخوارج: أنهم يجوزون على الأنبياء الكباير، ولهذا لا يلتفتون إلى السُّنَّةِ الْمُخَالَفَةِ. في رأيهم. لظاهر القرآن وإن كانت متواترة، فلا يرجمون الزاني، ويقطعون يد السارق فيما قل أو كثر، زعمًا منهم على ما قيل: أن لا حجة إلا القرآن، وأن السُّنَّةَ الصَّادِرَةَ عَنِ الرَّسُولِ ﷺ ليست حجة، بناءً على ذلك الأصل الفاسد».

نسأل الله تعالى أن يقينا شر المتن، ما ظهر منها وما بطن، وأن يرينا الحق حقًا ويرزقنا اتباعه، ويرينا الباطل باطلاً ويرزقنا اجتنابه، وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه، ومن اتبع هديهم، واقتضى آثارهم إلى يوم الدين، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

□□□



خدمة طباعة  
كراريس المتون  
العلمية...

لكل طلباتكم  
واقترحاتكم  
اتصلوا بالرقم  
التالي:

0661625308

خصم خاص  
للتوزيع الخيري

قام أحد الأئمة النبهاء في شرق البلاد بمبادرة تستحق التثمين والتشجيع، مفادها: توزيع رسالة (القول المبين في الحقوق بين الزوجين) على مصالح عقود الزواج التابعة للبلدية، والتي بدورها تسلّم نسخة من الرسالة لكل زوج، وهذا بعد العقد المدني واستلام الدفتر العائلي، فجزاه الله خيراً على هذه المبادرة الحسنة، ووفق الله غيره إلى العمل بمثل عمله؛ لنشارك جميعاً في إصلاح بيوتنا وأسرنا، والله ولي التوفيق والتسديد.

مبادرة تستحق التشجيع:







# واحة الإسلام

إعداد: أسرة التحرير

## هدي القرآن

﴿إِنَّ مَذَاهِبَ الْقُرْآنِ يَهْدِي لِلَّذِي هُمْ أَقَوْمٌ﴾ [الأنعام: 9].

قال محمد الأمين الشنقيطي رحمه الله:

«هذه الآية الكريمة أجمل الله، جلّ وعلا، فيها جميع ما في القرآن من الهدى إلى خير الطرق وأعدلها وأضوبها، فلو تتبعنا تفصيلها على وجه الكمال لآتيناه على جميع القرآن العظيم؛ لشمولها لجميع ما فيه من الهدى إلى خيرَي الدنيا والآخرة».

«أضواء البيان» (17/3)

## كلمة قيمة

كتب إبراهيم بن أدهم إلى سفيان الثوري: «مَنْ عَرَفَ مَا يَطْلُبُ هَانَ عَلَيْهِ مَا يَبْدُلُ، وَمَنْ أَطْلَقَ بَصَرَهُ طَالَ أَسْفُهُ، وَمَنْ أَطْلَقَ أَمَلَهُ سَاءَ عَمَلُهُ، وَمَنْ أَطْلَقَ لِسَانَهُ قَتَلَ نَفْسَهُ».

«الزهد الكبير» للبيهقي (468)

## من أخطائنا الشائعة

«نُحِبُّ الْفِكْرَ» للحافظ ابن حجر رحمه الله بفتح الكاف، وليس بإسكانها كما هو مشهور عند الناس.

## من وحي السنة

قال ابن القيم رحمه الله:

«وقد سأله أي: النبي ﷺ . عن وصّائه في الصوم فقال: «إِنِّي كُنْتُ كَهَيْئَتِكُمْ، إِنِّي أَظِلُّ عِنْدَ رَبِّي يُطْعِمَنِي وَيَسْقِينِي»، فأخبر ﷺ أن ما يحصل له من الغذاء عند ربه يقوم مقام الطعام والشراب الحي، وأن ما يحصل له من ذلك أمر يختص به، لا يشركه فيه غيره، فإذا أمسك عن الطعام والشراب فله عنه عوض يقوم مقامه، وينوب منابه ويغني عنه».

«الداء والدواء» (ص460)



## أخلاقنا

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «ثلاثة لا أكافئهم: رجل وسع لي في المجلس لا أقدر أن أكافئه ولو خرجت له من جميع ما أملك. والثاني من اغبرت قدماء بالاختلاف إليّ؛ فإنّي لا أقدر أن أكافئه ولو قطرت له من دمي. والثالث: لا أقدر أكافئه حتّى يكافئه ربّ العالمين عني؛ من أنزل بي الحاجة، لم يجد لها موضعاً غيري.»

«شعب الإيمان» للبيهقي (10382)

## لفتنا العربية

### الموجب والموجب

الموجب بكسر الجيم العلة،  
والموجب بفتح الجيم الثمرة  
والنتيجة.

## أوليات

• قال سعيد بن المسيّب رضي الله عنه: «إبراهيم عليه السلام أوّل من اختتن، وأوّل من أفاض، وأوّل من قصّ الشارب، وأوّل من قصّ الظفر، وأوّل من شاب.»

«الأدب المفرد» (1250)

• أوّل من دهن بالبقيع عثمان بن مظعون رضي الله عنه، وأوّل من تبعه إبراهيم ابن النبي ﷺ.

«مُصنّف ابن أبي شيبة» (36023)

• أوّل من صنّف كتاباً في المغازي النبويّة: موسى بن عقبة (141 هـ).

«سير أعلام النبلاء» (6/ 114)

• أوّل من صنّف في التجويد: موسى بن عبيد الله بن خاقان البغدادي (325 هـ).

«غاية النهاية في طبقات القراء» (2/ 321)

• أوّل من صنّف في القراءات: أبو حاتم السجستاني البصري (255 هـ).

«غاية النهاية في طبقات القراء» (1/ 123)







## بريد القراء

■ بعث إلينا أخونا الكريم أيوب هاشمي من خميس مليانة خطاباً يُعلمنا فيه بانتشار القاديانية بين طلاب الجامعة، وهذا الأمر في غاية الخطورة والشر؛ لذا فالواجب على طالب العلم أن يكون داعياً إلى التوحيد ودحض الباطل وكشف فساد هذه النحلة والتحذير من أهلها، كل بحسب علمه ووسعه، وقد كتب مدير «مجلة الإصلاح» الشيخ توفيق عمروني - وفقه الله - مقالاً مفيداً عن هذا المذهب الكفري، يمكن الاستفادة منه.

فجزى الله أخانا أيوب خيراً على غيرته على العقيدة الصحيحة، ونسأله تعالى أن يقي أمتنا شر هذه الطائفة الضالة.

■ وللاخ الوفي متيش أحمد حسن الدعاء وجزيل الشكر على مراسلته ودفاعه عن القرآن العزيز. أما عن اقتراحه كتابة رد على نور الدين بوكروح الداعي إلى إعادة ترتيب سور القرآن، فعسى أن يكون قريباً، على أن هذه المسألة في غاية الوضوح ونهاية الاتفاق، ولا يزال المسلمون أجمعون يقرؤون القرآن مرتباً وفق المصحف الذي كتبه الخليفة الراشد عثمان ابن عفان رضي الله عنه، والأمة لا تجتمع على ضلالة. فالحمد لله رب العالمين، والعاقبة للمتقين، ولا عدوان إلا على الظالمين.

■ أما الأخ الفاضل رضوان شلغوم من ولاية وهران، فبارك الله فيه على متابعتة للمجلة وحسن ظنه بالقائمين عليها.

ونحن نرحب بكل مقال علمي مفيد، والباب مفتوح للكتابة في موضوع «الاكتشافات العلمية وفق الضوابط الشرعية»، واقتراحه ترجمة الطليعة باللغة الفرنسية جدير بالاهتمام ليعم النفع، نشكره شكراً جزيلاً.

■ جزى الله خيراً النقيب أبا عبيد الرحمن سعيد دقيش على تواصله معنا ومطالعتة لمجلتنا، ولما يكتب فيها.

أما عن اقتراحه فسيُنظر فيه، والله الموفق والمفيد.

■ وسعدنا كثيراً بمراسلة الأخت الكريمة أم بليانة، وتواصلها معنا ومتابعتها لموضوعات المجلة، ممثلة في ذلك الجانب النسوي.

ونقول لها: ثبتنا الله وأياك على الحق المبين.

■ نشكر الأخ المبارك حسوي محمد عمر من خراطة، ولاية بجاية، على حبه للمجلة وشكره للقائمين عليها من المدير إلى آخر عامل، فنشكره كثيراً على غيرته على التوحيد والسنة، فقد كتب مشاركة موفقة نبه فيها على الوحدة الإسلامية التي دعا إليها القرآن الكريم، وعلى أن النصر على الأعداء لا يكون إلا بالتوحيد وطاعة الله العزيز الحميد.

كما أشاد بجهود العلماء الربانيين من أمثال أحمد ابن حنبل وابن تيمية ومحمد بن عبد الوهاب وابن باديس والإبراهيمي. رحمهم الله. في الدعوة إلى التوحيد والعلم النافع ومجاربة الشرك ومظاهره، والذب عن الإسلام وأهله، ومواجهة الباطل وجنده؛ ومن جميل قوله عنهم: «ولو أراد الواحد منا التعمق لوجد من المشايخ من قام بنفس ما قاموا به من الجهاد في سبيل نشر العلم وحماية حوزة الدين والإيمان الصفي النقي من كيد المبتدعين المضللين عبر الأزمان».

فجزاهم الله خيراً، وجعلنا جميعاً من دعاة الحق وأنصاره.